

٩٨٨٧

كتاب كنز المطالب في فضل

البيت الحرام وفي الحج والشاذروان

وما في زيارة القبر الشريف من

تأليف خادم علماء المشيخة

راجي غفران الله

حسن العبد

الحسين

al-'Idwi, Hasan

Kanz al-matalib

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل بيته الحرام مثابة للناس وأمتنا * فمن
اليه منهم في عالم الاشياخ من لب في عالم الأرواح فضلا
ومتنا * والصلاة والسلام على سيدنا محمد عبدك ونبيك
ورسولك صفوة مخلوقك حسنا ومعنى * وعلى آله
وأصحابه الذين احرزوا قصبات السبق في مضمار تليبية
الاجابة فصاروا نجوم الهدى كفاحا وضمنا * وعلى
انصاره الذين بذلت اطفالهم مبهمة في محبة واطهار
دينه القويم علما لاظنا * فانتدبوا بالسيوف ابا جهل وهو
في صف الكفر حتى نظموه في سيلك الرميم وفاضت كبار
بذلك ضنا * ولا سيما من اقفى اثرهم في ذلك الجهاد
الاضمر مع الاكبر فنة مجد عزه في الخافين رفا
وبعد فيقول أسير الشهوات * وكثير الهفوات
حسن العذوى الحزوى انه لما كان من اعظم المن الربابة

يا عني يا فاض من الحواس
بين اناسخ والارواح
والاشياخ في الحيات
الارواح في اجابة
سيدا واهل البيت
السلامة

ثم انما حاد من
واسط اشياخ
صالحا على قول
ليست في قول الله
ويستطير في قول
تقول آخر ما هو

فانما قد عرفت
فوق لا دخل
انما في قول
الاشياخ في
الاجابة في
الاشياخ في
الاشياخ في
الاشياخ في
الاشياخ في
الاشياخ في
الاشياخ في

لا يغني في
الاشياخ في
الاشياخ في
الاشياخ في

صنعت اى
بكت دفع
ما قد توفى
من عدم حرفة
الكبار على
ه مولد

والواجب

والواجب
والواجب
والواجب
والواجب
والواجب
والواجب
والواجب
والواجب

والمواهب الرحمانية * الوقوف على اصول السنة المحمدية *
 انبعث خاطر ذي الهمة السامية العلية * والنفس الحيدرية
 الزكية * سيد علماء زمانه * ويدر بدور اقرانه * انسان
 عين المعرفة * ورافع لواء معالي الشريعة في السر والاعلان
 * الاستاذ الاعظم * وامير الامراء المفتح * السيد عبد
 القادر ابن السيد محيى الدين المغربي الواسطي الراشدي منقشاً *
 الجاهل في سبيل الله * لإعلاء كلمة الله * طالباً منا الجواب
 عن مسئلتين شرعيتين على سؤال ورد منه الينا من رسل من
 مكة المكرمة بخطابه الشريف * وخطة المنيف *
 فتسرفت وشررت حين اطلأ على عليه * ووفق الرحمن
 لشرع غير مفضود له ليكون عُدَّةً بين يديه * وقبل
 تبيض الجواب على السؤال نصادف الاجتماع مع بعض
 الافاضل الاعلام وكان عنده اشعار بمحضور السؤال
 فبادرني هل حررت المفضود من الجواب فقلت نعم غير
 انه للآن ما درسم وكان ذلك بحضور ذي الجلال الاثيل *
 والقدر الجليل * جرت من الحسب والنسب الاصيل * بذر بدو
 العصاة الصديقية * وشمس نقباء السلالة الهاشمية *
 في الامراف السيد علي افندي البكري فحمله
 شمس ظنه فما حين وقف على حقيقة السؤال الوارد

من حضرة السيد المشار اليه أنفا على أن اجعل لذلك الجواب
 رسالة مستقلة كما هو الالين مع ذاك الجواب الفخيم وجاء
 أن يكون هما النفع للمسلمين فانشرح لذلك صدرى
 وقلت سمعنا وطاعة ولا سيما اجابة السيدين * فعمل وعسى
 ببركتهما تكون وصلة عند سيد الكونين * ودرت بها
 على ثلاثة ابواب وخاتمة جاعلا لكل مذهب من المذاهب
 مالك والشافعي والحنيفة النعمان فضلا بحضته
 في كل باب من البابين الاولين * وسميتها كثر المطالب
 في فضل البيت وفي الحج والسادروان وما في زيارة القبر
 الشريف من المآرب *

* (الباب الاول فيما يتعلق بالحج والحرام
 وبين حده وهل هو من البيت او خارجه وهل كونه
 من البيت ثبت تواترا أو ظنا * (الباب الثاني
 فيما يتعلق بالسادروان هل هو من البيت او خارجه وهل
 ورد في السنة ما يدل عليه وهل ما نقله الامام القسطلاني
 في شرحه على البخاري عن ابن رشيدي تصغير رشيدي من
 المالكية أن السادروان لم يرذله ذكر في خبر صحيح
 ولا سقيم ولم يذكره أحد من قدماء المالكية غير ابن شابر
 وتبعه ابن الحاجب قال وهو مأخوذ من الشافعية

مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ رُشَيْدٍ مُوَافِقًا لِمَذْهَبِ مَالِكٍ أَوِ الْمَذْهَبِ عَلَى
خِلَافِهِ وَهَذَا مَضْمُونُ السُّؤَالِ الْوَاردِ لِيُنَاسِ مِنَ الْاِسْتِاذِ
وَلَفْظُهُ الشَّرِيفُ * بِحُطْلِهِ الْمُنِيفُ *
(الْحَمْدُ لِلَّهِ) *

الْمَالِكِيَّةُ فَالْوَاثِقَاتُ بِالتَّوَاتُرِ اِنَّ سِتَّةَ اَذْرَعٍ او ثَمَنُهَا مِنْ
الْحَجَرِ مِنَ الْبَيْتِ وَالشَّافِعِيَّةُ فَالْوَاثِقَاتُ ظَنًّا لَا تَوَاطُرًا
وَوُجُودُ التَّوَاتُرِ عِنْدَ اَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ دُونَ الْاُخْرَى
مُسْتَبْعَدٌ فِي مِثْلِ هَذَا وَايْضًا نَقَلَ الْقِسْطَلَوْنِيُّ مِنْ ابْنِ
رُشَيْدٍ اَنَّ السَّاذِرِيَّ رَوَى لَمْ يَرِدْ لَهُ ذِكْرٌ فِي خَبَرٍ صَحِيحٍ وَلَا سَقِيمٍ
وَلَمْ يَذْكُرْهُ اَحَدٌ مِنْ قَدَمَاءِ الْمَالِكِيَّةِ وَاَوَّلَ مَنْ ذَكَرَهُ مِنْهُمْ
ابْنُ سَاسٍ وَتَبِعَهُ ابْنُ الْحَاجِبِ قَالَ وَهُوَ مَا خُوِذَ مِنْ كُتُبِهَا
بِلَا شَكٍّ فَهَلْ هَذَا مُسْلِمٌ مِنْ ابْنِ رُشَيْدٍ امْ لَا وَالسَّلَامُ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ *

ثُمَّ اسْتَطَرَدْتُ بِابْنِ مَالِكٍ فِي بَيَانِ اَوَّلِ مَنْ بَنَى الْبَيْتَ
وَكَمْ مَرَّةً بَنِيَ وَذَكَرْتُ بَعْضَ الْاَثَارِ الدَّالَّةِ عَلَى فَضْلِهِ وَمَا
يَتَعَلَّقُ بِارْكَانِ الْحَجِّ وَوَاجِبَاتِهِ وَسُنَنِهِ فِي الْمَذَاهِبِ الثَّلَاثِ
الْمُتَقَدِّمِ ذِكْرُهَا تَمِيمًا لِلْفَائِدَةِ وَخَاتَمَةً لِمَنْ تَعَلَّقَ بِفَضْلِ
الْحَرَمِ الْمَدَنِيِّ وَزِيَارَةِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ وَصَاحِبِهِ الْمَطْلُوبِ
عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ وَالْاَدَبِ وَاسْأَلِ اللهُ الْعَظِيمِ * مَتَوَسِّلًا

التي بوجاهة وجه نبيه الكريم * ان يتفضل عليها بالقول
 * وان تكون لجواب السؤال هي المأمول * ولتشرع الآن
 فيما قصدنا على الترتيب السابق فاقول — وبالله
 التوفيق * لا قوم طريق *

(الفصل الاول من الباب الاول
 في تحقيق جواب ما ذكر على هذا مالک *)

مطلوب
 تحقيق الكلام
 على مذهب
 مالک
 رحمه
 الله

اعلم ان الذي عليه التحقيق والمقول في مذهبه ان الحجر
 كله من البيت وان تحديه من الامام خليل بسنة اذرع
 يقتضي صحة الطواف عند غائتها ولو كان غير خارج
 ومعمد المذهب خلافه ونص العلامة الامير في مجوه
 وخروج جميعه اى الطائف عن الحجر واقتصار الاصل
 على سنة اذرع ضعيف اه ونص الشيخ عبد الباقي على
 قول العلامة خليل وخروج كل البدن عن الساذروان
 وسنة اذرع من البيت تبع المص في التحديد بالسنة اذرع
 الامام المير * ولكن الظاهر من قول مالک في المدونة
 ولا يعتد بما طافه داخل الحجر انه لا بد من الخروج عن جميع
 الحجر لان ذلك شامل للسنة اذرع وما زاد عليها قال وهو
 الذي يظهر من كلام اصحابنا ولطوافه عليه الصلاة والسلام
 من ورائه وقال خذوا عني مناسككم اه قال المحقق

البتاني في حاشيته عليه فعلم أن ما درج عليه الامام
 خليل في مختصره تبعاً للامام النخعي طريقة من جراحة
 والراجح وجوب الطواف من وراء الحجر اهـ وقال
 صاحب الطراز سئل مالك عن ممر الطائف في الحج
 فقال ليس ذلك بطواف فان الطواف انما شرع
 بجميع البيت اجماعاً فاذا سلك في طوافه الحجر اولى على جدار
 اولى شاذروان البيت لم يعتد بذلك وهو قول الجمهور
 لانه لم يطف بجميع الكعبة قال وقد صين ذلك بالحوار
 لاستكمال الطواف اهـ ولعل إشارة الاستاذ السيد القادر
 الى زيادة او نحوها بعد تحديد الامام خليل بالنسبة
 اذ رجى منه على المعتمد فله دره ما اكمله في دقة
 فهمه مع اذنه في شأن الأئمة اقول ولكونه
 من البيت فيس عليه في صحة النفل فيه دون الفرض
 قال الامام خليل وصح فيها وفي الحجر اى النفل لاي
 جهة ومعتمد المذهب رجوع التعميم للبيت لا للحجر
 فلذا قال الامام عبد الباقي ناقلاً عن الخطاب قال
 الذي ادين الله به واعتقده انه لا يجوز لاحد ان
 يستدبر القبلة اى الكعبة ويستقبل الشام او يجعله
 عن يمينه او عن يساره وطريقة الامام النخعي الصحة

لمن استقبل من الحجز العذر الذي تواتر أنه من البيت
وهو الستة اذرع واحتج بذلك بعض السراج راداً
على الخطاب القائل بعدم الصحة وقال بصحة من صلى
النفل داخل الحجز ولو استدبر القبلة او شرق او غرب
قال وهو مردود لما نقله ابن عرفة عن النخعي ان صريح
كلامه انه صلى خارج الحجز مستقبلاً له وكلام الخطاب
في الصلاة داخله على ان ما قاله الامام النخعي ضعيف
ولا يجوز ولا يصح النفل مستقبلاً للحجز مستدبراً للبيت
فاولئ من صلى فيه قال ولا يحسن الرد على الخطاب بكلام
النخعي لما علمت من اختلاف الموضوع بين القيس والمقيس عليه
على ان ما قاله النخعي ضعيف والقول بعدم الصحة هو
المعتمداه وقال الامام المتأني على قول خليل وفي الحجز
لاي جهة قال الامام الرماصي متعقباً لكلام الخطاب
قد يقال لوجه لعدم ظهور الصحة تنص الما لصحة
كان عرفة وغيره على ان حكم الصلاة فيه كالبيت وقد
نصوا على الجواز في البيت ولو لبابه مفتوحاً وهو في هذه
الحالة غير مستقبل شيئاً وكذا يقال في الحجز على ما يقتضيه
النسب اهـ قال قلت وفيه نظر لان ما نقله الخطاب
صريح في ترجيح منع الصلاة الى الحجز بخارجه

كما دل عليه كلام عياض والقرافي وصرح به ابن جماعة بأنه
 مذهب المالكية خلافاً للحنفي وحينئذ يفتع الصلاة فيه
 أولى من الصلاة خارجة والله اعلم اهـ وقال العلامة الدمشقي
 في حاشيته على عبد الباقي صرح الخطاب بعدم صحة صلاة
 من صلى في الحجر لغير الكعبة مستنداً برأيهما فقال له الشيخ
 السهري كيف هذا مع أن الحنفي صرح بأن من كان خارجاً
 عن الحجر يجوز له أن يستقبل في صلاته سنة أذرع من
 المقطوع بكونها منه ظاهرة ولو كان مستنداً للكعبة وجو
 فيقاس عليه من كان في الحجر فيجوز له استدبار القبلة
 والصلاة فيه إلى أن قال لكن يقال إن كلام الحنفي صريح
 بما قيس عليه كذلك وحينئذ فالحق ما قاله الخطاب
 إلى هنا انتهى تحريم المقام في كون الحجر من البيت
 قول الأستاذ السيد في أول سؤاله المالكية قالوا لا
 بالتواتر أن سنة أذرع أو نحوها من الحجر من البيت
 والشافعية يثبتون ذلك ظناً مستبعداً للوجود
 عند أخذ الطائفتين دون الأخرى لأن التواتر
 يفيد القطع فلا يكون ظنيّاً فهو مبنى على طبيعة
 في المذهب للإمام الحنفي والراجح أنه ظني لا يكون له
 إلا عن السيدة عائشة ولم يثبت في الصحيحين

ولا في باقي السن المشهورة نقله عن غيرها فهو حينئذ
 حديث آحاد ونظر الامام المحقق البنا في قول الشيخ
 عبد الباقي حكاية عن النخعي من استقبل من الحجز القدر
 الذي توارثه من البيت الحزبه توارثه من البيت فيه نظر
 بل كلام ابن رشد الذي في الخطاب صريح في عدم توارثه
 ولذا قال الشيوخ لا نعلم انه رواه من البيت عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غير السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها
 مع البحث عنه اهـ وقال العلامة الدسوقي على عبد الباقي
 قد يقال ان قول النخعي سابقا من استقبل القدر الذي
 توارثه يقتضي القطع لكونه قبلة لان التوارث يفيد ^{القطع}
 وتبعد ذلك فالنخعي ان كون الستة اذرع من البيت انما
 ثبت بالآحاد لا بالتوارث فتمنح صيصة السيدة عائشة
 في الموطأ والصحيحين وباقي السن المشهورة يروى
 قاطع على عدم التوارث ونظر الموطأ عن مالك عن هشام
 ابن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين ما ابا الى
 اصليت في الحجز ام في البيت وحديث البخاري ومسلم
 عنها سالت النبي صلى الله عليه وسلم من الجذر بالفتح لغة
 في الجدار اى الحجز من البيت هو قال نعم قال الحافظ
 العسقلاني في ظاهره ان الحجز كله من البيت قال وبه

كان يفتي ابن عباس كما رواه عبد الرزاق ورواية
الترمذي والنسائي وابن داود وابن عوانة بطريق
كلهم عن عائشة قالت كنت أحب أن أصلي في البيت
فأخذ صلى الله عليه وسلم بيدي وأدخلني الحجر وقال صلى فيه
فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك اقصروه حين
بنوا البيت فأخرجوه من البيت الى أن قال الحافظ
والاحاديث المطلقة متواترة على سبب واحد وهو أن
قرئنا قصروا عن بناء ابراهيم وإن ابن الزبير أعاد
على بناء ابراهيم وإن الحاج أعاده على بناء قريش قال
ولم تأت رواية قط صريحة أن جميع الحجر من بناء ابراهيم
في البيت اه وفي الامام الرزاق في على الموطأ اتفق العلماء
على وجوب الطواف من وراء الحجر كاحكامه ابن عبد البر
وتعل غيرة أنه لا يعرف في الاحاديث المرفوعة ولا من أحد
من الصحابة فمن بعدهم أنه طاف من داخل الحجر وكان
عملاً مستمراً قال العلامة المذكور وهذا لا يقتضي
أن جميع الحجر من البيت فلعله احتياطاً والعمل لا يقطع
بالوجوب لاحتمال النذب اه اذا علمت ما تحرر وبالنص
تقرر تبين لك أن ثبوت كونه من البيت ظني لا تواتراً
وحينئذ فباناه الاستاذ في أول سؤاله من كونه ثبت

عند المالكية نوازرا جرى على طريقة من جهة للامام
الشيخ وحينئذ فلا خلاف بين مالك والشافعي
فلا تناقض ولا استبعاد حينئذ والله تعالى اعلم *

*(الفصل الثاني في تحقيق ما ذكر على مذهب
سيدنا ولي نعمتنا الامام الشافعي)*

فنهض المذهب قاطعة بان الحجز جميعه من البيت
وكذلك الساذروان وعبارة المنهاج للامام النووي
ولومشي على الساذروان او مش الجدار في موازاته
او دخل من اخذ في فتح الحجز وخرج من الاخرى
لنص طوفه قال المحقق ابن حجر في تحفته عليه وهو
اي الساذروان بعض جدار البيت نفصه ابن الزبير
رضي الله تعالى عنه ما من عرض الاساس لما وصل ارض
المصاف لمصلحة البناء لمستم بالرخص لان اكثر العامة
كان يطوف عليه ومن ثم صنف الحب الطبري في وجوب
ذلك التسميم صرنا لطواف العامة وهو من الجهة
الغربية واليمانية وكذا من جهة الباب قال كما خررته
في الحاشية قال واستثناء ما عدا الركن اليماني منه لانه
على القواعد يرد بان كونه كذلك لا يمنع النقص من عرضه
عند ارتفاع البناء وهذا هو المراد بالساذروان في الجميع

١٣
 فهو عامر في كل ما حتى عند الحجر الأسود وعند البياض
 وقوله او من الجدار في موازية اي الشاذروان اي ^{منها} مسا
 له او دخل شيء من يديه قال وكذا ملبوسه على احد التاويلين
 والراجح عدم الضرر وقوله او دخل من احدى فتحة الحجر
 بكسر اؤه عاين الركنين الشاميين على جدار البيت
 اصين بينه وبين كل من الركنين فتحة كان ذرية لغنم
 اسماعيل ورؤف انه دفن فيه ونسب خطيما لكن الاشهر
 ان الخطيم ما بين الحجر الاسود ومقام ابراهيم وقوله
 وخرج من الاخرى اي فلو وضع ائمنته على طرف جدار
 الحجر القصير كما يفعله كثير من العامة لم تصح طوفنه
 اي بعضها الذي قارنه ذلك المس والدخول لانه جسد
 طائفت في البيت لانه المذكور في الآية اما في الاولى
 فلا ن هواء الشاذروان من البيت كما علم من التعريف
 واما في الحجر فهو وان لم يكن فيه من البيت الا سبعة
 اذرع او سبعة لكن الغالب على الحج التعمد وهو صلى الله
 عليه وسلم والخلفاء الراشدون ومن بعدهم لم يطوفوا الا
 خارجه فوجب اتباعهم فيه اهل بلغظه قلبي
 ولحجر الجمع بين قوله نقص من الزبير مع ما سبق لك
 عن الحافظ العسقلاني في الفتح ان الاحاديث متواترة

على سبب واحد وهو ان قرئنا قصر واعن بناء ابراهيم
وان الحاج اعاده على بناء قریش او فصرح الاحاديث
على ان النقص منها وقع في بناء قریش لابناء ابن الزبير
ولعل الجمع بان الذي نقصه قریش فقط هو الحجر ويشهد
له حديث البخاري ومسلم المتقدم عن السيدة عائشة
سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الجدر بافتح لغة في الجدار
كما تقدم اى الحجر كما صرح به شرح البخاري والامام الزرقا
على الموطأ حيث فسره بذلك فقط فيحمل اعادة الزبير له
على قواعد ابراهيم على الحجر خاصة واما الشاذروان
فابقاه على ما كان عليه من قریش فيكون معنى نقصه
ابن الزبير اى ابقاه على نقصه غاية الامر انه سمي
بالرخام خوفا من طواف العامة عليه وهذا صريح قول
ابن حجر في تحفته وفي حاشيته عليهما في قوله السابق
نقصه ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما من عرض الاساس
لما وصل ارض المطاف لمصلحة البناء ثم ستم بالرخام
الى آخر ما تقدم له ونقصه في حاشيته ان قرئنا لما
بنت البنت على هيئته التي هو عليها اليوم نقصوا عرض
الجدار لما ارتفع على وجه الارض لانهم لم يجدوا من
الاموال الطيبة ما يغني بالنفقة وتركوا من جانب

ولان ابن الزبير
فما دعه على
بناء ابراهيم
صحي

هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ بَعْضًا وَآخَرَ جُوهًا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَجَعَلُوا عَلَى ذَلِكَ الْبَعْضِ وَمَا زَادَ
عَلَيْهِ جَدًّا أَقْصَبًا وَهُوَ الْمُسْتَبَيُّ بِالْحَجَرِ فَمَا لَيْسَ مَوْضُوعًا
عَلَى قَوَاعِدِ الْأَرْكَانِ الَّتِي وَضَعَهَا كَمَا فِي الْيَمَانِيِّينَ وَإِنْ كَانَ
مَوْضُوعًا عَيْنًا عَلَى آسَاسِ الْبَيْتِ بِوُقُوعِ الْبِنَاءِ الَّذِي حَصَلَ
الْتِكَيْتُ بِهِ عَلَى الْآسَاسِ الَّذِي آسَسَهُ أَذِ الرُّكْنِ عِبَارَةٌ
عَنْ مِلْتَقَى طَرَفَيْ جِدَارَيْنِ وَكُلُّ مِنْهُمَا مَوْضُوعٌ عَلَى آسِ
سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ كَمَا هُوَ جَلِيٌّ وَأَمَّا لَمْ يَرَا عَوَازِلَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْآسَاسَ
بِالْأَرْكَانِ الْمُخْصُوصَةِ لِلنَّفْسِ الْبَيْتِ وَلَمْ يَوْضِعْ مِنَ الْأَرْكَانِ
عَلَى آسَاسِهِ وَمَنْ تَقَرَّرَ بِنَاءُ ابْنِ الزَّيْبَرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
مِنْ جِهَةِ الْحَجَرِ عَلَى الْقَوَاعِدِ اسْتَلَمَتِ الْأَرْكَانُ فَتَقْصُصُ
الْجِدَارَ عَنْ عَرْضِهِ لَا سِيَّمَا بَعْدَ ارْتِفَاعِهِ وَلَا يَخْرُجُ كَوْنُ
الْيَمَانِيِّينَ مَوْضُوعًا عَيْنًا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَعِبَارَةٌ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي مَنْهَجِهِ وَشَرْحُهُ عَلَيْهِ وَثَالِثُهَا
جَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ بَسَارِهِ مَا زَادَ تَلَقُّاءَ وَجْهِهِ فَيَجِبُ وَكَوْنُهُ خَارِجًا
بِكُلِّ يَدْنِهِ عَنْهُ حَتَّى شَادَ زَوَانَهُ وَحَجَرَهُ لِلتَّبَاعِ مَعَ خَبَرِ
خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ قَالَ فَإِنْ خَالَفَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ
كَانَ اسْتِقْبَالَ الْبَيْتِ أَوْ اسْتِدْبَارَهُ أَوْ جَعْلَهُ عَنْ يَمِينِهِ
أَوْ عَنْ بَسَارِهِ وَرَجَعَ الْفَهْمُ رَأَى الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ لَمْ يَصْطَحْ طَوًّا

والحجر بكنز الماء ويسمى خطماً المحوط بين الركنين الشاميين
 بجدار قصير بينه وبين كل من الركنين فتحة قال الحنفي
 الجيزي قوله بكل بدنه فلمش البيت بيده ملأه أو أدخل
 جزأ منه في هواء الساذروان أو هواء غيره من اجراء البيت
 لم يصح بعض طوافه وليس الثوب كالبدن على المعتمد
 خلافاً للشوري وقوله ساذروانه بفتح الذال المعجمة
 وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعاً عن وجه الأرض
 قدر ثلثي ذراع تركته فرش عند بناءهم له لصيق بالنفقة
 أي أقله الدرهم الحلال التي يصرفونها في البناء والله أعلم
 فصحح هذا من شيخ الإسلام قاطعاً بأن نقص ساذروان
 كان حاصلاً في بناء فرش كما نقصت الحجر غير أن الذي
 أعاده ابن الزبير هو الحجر فقط ويقوى هذا الجمع
 قول الإمام الزرقاني على الموطأ فلما قتل ابن الزبير
 شاور الحجاج عبد الملك بن مروان في نقص بناء ابن الزبير
 فكتب إليه أما ما زاد في طولها فأقره وأما ما زاده في الحجر
 فزده إلى بناءه وسد الباب الذي فتحه ففعل كما في مسلم
 عن عطاء أسأله الله الكريم أن يتفضل علينا يا أعظم
 الربانية بحماه خير البرية صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه
 وأزواجه وذريته وآل بيته وسلم وشرف وعظم

كلما ذكر كذا الذاكرون * وغفل عن ذكره الغافلون *

(الفصل الثالث في مذهب الامام
الاعظم ابي حنيفة النعمان رحمه الله) *

مطلب الكلام
على مذهب
ابي حنيفة
رحمه الله

فالبحر عنده باتفاق المذهب من البيت ويجب ان يكون
الطواف وراءه وحيداً فقد توافق فيه المذاهب الثلاثة
وانما الخلاف في نهايته هل ستة اذرع او سبع او ثنت
وسبر ومع ذلك يجب ان يكون الطواف من وراءه
باتفاق الجميع لحديث مسلم خذوا مناسيكم ولم يطف
صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدون الا من خلفه وعنه
الدر فلو اوهم بجميع بدنه على جميع البحر جاعلاً قبل شرو
رداءة تحت ابطه ملقياً طرفه على كتفه الا يستر استثناء
وراء الحطيم وجوباً لان منه ستة اذرع من البيت
فلوطاف من الفرجة لم يجز كاستقباله احتياطاً وبه
قبر اسماعيل وهاجر وعبد بن عابد بن عليه
قوله قالوا الخ قال في البحر ولا كان الابتداء من البحر واجباً
كان الابتداء في الطواف من الجهة التي فيها الركن اليماني
قريباً من البحر الاسود منعيناً ليكون ما راى الجميع بدنه
على جميع البحر الاسود وكثير من العوام شاهدناهم يبتدئون
الطواف وبعض البحر خارج عن طوافهم فاخذروه اه

قال قلت هذه الكيفية عن الباب وأنها مستحبة
 لا متعينة وبه صرح في فتح القدير أيضاً وفي الشرنبلال
 بعد ما مر عن البحر هذا إذا لم يكن في قيامه مسامناً للبحر
 بأن وقف جهة الملتزم ومال ببعض جسده ليقبل البحر
 أما من قام مسامناً بجسده البحر فقد دخل في ذلك شيء
 من الركن اليماني لأن البحر ركن وركنه لا يبلغ عرض جسد
 المسامنت له وبه لا يحصل الابتداء من البحر اقلت
 لكن لا يحصل به المروء بجميع البدن على البحر لكن قد علمت
 انه غير لازم عندنا ولعل الشارح أشار الى ضعفه
 بلفظ قالوا وقوله وراء الخطيم قال الحشّي العلامة المذكورة
 ويسمى حظيرة اسماعيل وهو البقعة التي تحت كبرياء
 عليها حاجز كصنف دائرة بينها وبين البيت فرجة
 سمى بالخطيم لانه حطم من البيت اى كسر وبالبحر
 لانه حطمه وقوله لان منه سنة اذرع من البيت
 لفظة من خبر ان مقدماً سنة اسمها مؤخر ومن
 البيت صفة سنة والتقدير بأن سنة اذرع كائنة
 من البيت ثابتة منه او من حال من سنة مقدم عليه
 ومن البيت خبر وهو جائز كقوله لمية مؤخراً طلل
 قلت والثاني اظهر فافهم قال في الفتح وليس البحر كله

مِنَ الْبَيْتِ بِلِسْتَةِ اذْ رُغِ مِنْهُ فَقَطَّ الْحَدِيثَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سِتَّةُ اذْ رُغِ
 مِنَ الْحَجَرِ مِنَ الْبَيْتِ وَمَا زَادَ لَيْسَ مِنَ الْبَيْتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 قَوْلُهُ لَمْ يَجْزِ بَفَتْحِ اَوَّلِهِ وَضَمِّ ثَانِيهِ مِنَ الْحَوَازِ بِمَعْنَى الْحَلِّ
 لَا الصَّحَّةِ اَوْ بَضْمِ اَوَّلِهِ وَشُكُونِ ثَانِيهِ مِنَ الْاِجْزَاءِ اَيِ
 عَلَى وَجْهِ الْكَمَالِ قَالَ الْقَارِي فِي شَرْحِ النِّقَايَةِ وَلَوْ طَافَ
 مِنَ الْفَرْجَةِ لَا يَجْزِيهِ فِي تَحْقِيقِ كَمَالِهِ وَلَا يَدْرِيهِ اِعَادَةُ الطَّوْلِ
 كُلِّهِ لِتَحْقِيقِهِ وَاِنْ اَعَادَ مِنَ الْخَطِيمِ وَخَذَهُ اِجْزَاءَهُ بَانَ بِأَخْذِهِ
 عَلَى يَمِينِهِ خَارِجَ الْحَجَرِ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى آخِرِهِ ثُمَّ يَدْخُلُ الْحَجَرِ مِنْ
 الْفَرْجَةِ وَيَخْرُجُ مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ وَلَا يَدْخُلُ الْحَجَرِ وَهُوَ أَفْضَلُ
 بَانَ يَرْجِعُ وَيَبْتَدِئُ مِنَ اَوَّلِ الْحَجَرِ هَكَذَا يَفْعَلُ سَبْعَ مَرَّاتٍ
 وَيَقْضِي صَفْتَهُ مِنْ رَمَلٍ وَغَيْرِهِ وَلَوْ لَمْ يَقْضِ طَوَافَهُ
 وَوَجَبَ عَلَيْهِ دَمًا هُوَ قَوْلُهُ كَأَسْتَقْبَالِهِ اَيِ فَإِنْ إِذَا اسْتَقْبَلَهُ
 الْمَصْلِيُّ لَمْ تَصَحَّ صَلَاتُهُ لِأَنَّهُ فَرِيضَةٌ اسْتِقْبَالُ الْكَعْبَةِ
 ثَبِتَتْ بِالنَّصِّ الْقَطْعِيِّ وَكَوْنِ الْخَطِيمِ مِنَ الْكَعْبَةِ ثَبِتَتْ
 بِالْإِتِّحَادِ فَصَارَ كَأَنَّهُ مِنَ الْكَعْبَةِ مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِهِ
 فَكَانَ الْإِحْتِيَاطُ فِي وَجوبِ الطَّوَافِ وَبِرَآءَتِهِ فِي عَدَمِ
 صَحَّةِ اسْتِقْبَالِهِ وَالتَّشْبِيهِ يُمْكِنُ تَصْحِيحُهُ عَلَى الْوُجْهِينِ
 الَّذِينَ ذَكَرْنَا هُمَا فِي قَوْلِهِ لَمْ يَجْزِ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمَقْبُورِ

قوله وبه قبر اشعيا وعياجر عزاء في البحر الى غاية البيان
 وذكر بعضهم ان ابن الجوزي اورد ان قبر اشعيا وعياجر
 بين الميزاب الى ما بين البحر الغربي اه اذ اعلت هذا
 تبين لك في المذهب الثلاثة انه يجب خروج جميع البدن
 عن جميع الحجر ولو على القول بانه ستة اذ رُج فقط لما علمت
 انه عليه الصلاة والسلام والخلفاء الراشدون في يومهم
 الى وقتنا هذا لم يطف احد منهم داخل الحجر فهو امر تعبد
 وقال عليه الصلاة والسلام خذوا عني مناسككم وان
 كونه من البيت ثبت بالاتحاد عند المذهب الثلاثة لا ترا
 والله اعلم
 * (الباب الثاني فيما يتعلق بالساذروان) *

هل هو من البيت او خارجه وهل ورد في السنة ما يدل
 عليه وهل ما نقله الامام القسطلاني في شرحه على
 البخاري عن ابن رشيدي تصغير رشيدي من المالكية
 ان الساذروان لم يرد له ذكر في خبر صحيح ولا سقيم
 ولم يذكره احد من قدماء المالكية غير ابن شاس تبعه
 ابن الحاجب قال وهو مأخوذ من السافعية مسلم عن ابن
 رشيدي موافقا لمذهب مالك او لمذهب علي خلافا
 وهذا مضمون السؤال الثاني الوارد البناس الاستاذ

وفيه فضول ثلاث *

(الفصل الاول في تحقيق ذلك في مذهب مالك)

فاقول وبالله التوفيق ان جمهور المذهب على ان الشاذروا
من البيت فمن طاف ببغض شيء منه من داخله بان أدخل
يده في هويته بطل طوافه وهذا الذي عليه الاعتماد والمقول
في المذهب وخلافه لا يلتفت اليه فلذا اقتصر عليه العلماء
خليل في مشته وخاتمة المحققين الامير في مجموعهم ولم يذكروا
فيه خلافا بل اقتصر جميع الشراح مع المتون قديما وحديثا
على وجوب خروج جميع البدن عن الشاذروا ونقص
العلامة الخليل وخروج كل البدن عن الشاذروا ونقص
العلامة الخرمشي عليه قال والمعنى انه يجب على المطائفة
بالبيت ان يجعل بدنه في طوافه خارجا عن الشاذروا
وهو البناء المحدد في أساس البيت وذلك شرط
في صحته طوافه والمعتمد عند المؤلف ان الشاذروا من
البيت معتمدا على ما قاله سنده وابن ساس ومن تبعهما
كأبو الحجاج والقرافي وابن جرير وابن جماعة التوسني
وابن عبد السلام وابن هارون في شرح المدة وسنده
وابن راشد في اللباب وابن مغلا والناصري وابن خزيمة
ونقله ابن عرفة ولم يتبعه وتبعه الآتي وهو المعتمد

عند الشافعية قال وانكر كونه من البيت جماعة من
 المتأخري المالكية والشافعية فمن بالغ في انكاره
 من المالكية الخطيب ابو عبد الله بن رشيد مصغر
 رشداه ونص المجموع وخروج جميعه اى الطائف عن
 جميع الحجة والساذروان فيعتدل المقتبل اه ونص العلامة
 الدسوقي على الشرح الكبير على قول العلامة الدردير
 لطواف ويده على الساذروان لم يصح اى لدخول بعض
 يده في هوي البيت وما ذكره من ان الساذروان
 من البيت هو الذي عليه الاكثر من المالكية والشافعية
 وذهب بعضهم الى انه ليس من البيت قال الخطابي
 وبالحجة فقد ذكر الاضطراب في الساذروان وصرح
 جماعة من الائمة المقتدى بهم بانه من البيت فيجب
 على الشخص الاحتراز منه في طوافه وأنه اذا طاف وبعض
 بدنه في هويته انه يعيد ما دام بمكة فان لم يذكر ذلك
 حتى بعد من مكة فينبغي انه لا يلزمه الرجوع مراعاة
 لمن يقول انه ليس من البيت اه اذا علمت هذا ظهر لك
 ان ما نقله الامام القسطلاني عن ابن رشيد طريقة
 فرجوة في المذهب وان قول الامام القسطلاني عنه
 انه لم يقل به احد من قدماء المالكية غير مسلم لابن رشيد

لما علمت مما نقله الامام الحرشي عن الائمة الاعيان
وقول الخطاب وصرح جماعة من الائمة المقتدى بهم
بانه من البيت فكيف ينظر لقول ابن رشيد انه لم
يذكره احد من قدماء المالكية مع هؤلاء الائمة المتقدمين
ذكرهم انفا ولذا اقتصر عليه الامام خليل بقوله وخرج
كل البدن عن الساذروان ومثله الامام الامير والامام
الذريير ولم يذكر واخلاقا فضلا عن اعتباره مرجحا
فلو كان لقول ابن رشيد قوة في المذهب لنبهوا على وجود
الخلافا في المتن كما هو القواعد المقررة في ذلك فعند
التفانم اليه رأسا دليل على عدم اعتباره فيثبت ارتكابه
الامام المستطلا في على القول بانه ليس من البيت
تقويلا على ما لا ابن رشيد نظر لما اطلع عليه فقط
والا فها هي شروح المذهب ومتونه ناطقة بكونه من
البيت وهم حجة في النقل فالواجب علينا اتباع ما نقلوا
واعتمدوه ولم يقولوا على خلافه والله تعالى يرشدنا جميعا
لاتباع الحق والصواب بجاه سيد الاحياء صلى الله عليه وسلم
وشرف وعظم *

(الفصل الثاني في تحقيق ذلك) *
(على مذهب الامام المشافعي) *

قد سبق لك ما يفيدك بالتصريح الصريح ان الشاذروان
من البيت وعبارة المنهاج السابقة لادامم التنوع
ولو مشى على الشاذروان او مش الجدار في موازاته
اي مسامته له او اذ دخل شيئا من بدنه لم يصح طوافه
وعبارة شيخ الاسلام في منجه فيجب كونه خارجا
بكل بدنه عنه حتى شاذروانه وحجره للاتباع مع غير
مسلم خذوا عني مناسكم قال فان خالف شيئا
من ذلك لم يصح طوافه قال المحقق البيهقي قوله بكل
بدنه فلو مش البيت بيده مثلا او اذ دخل جزءا منه
في هواء الشاذروان او هواء غيره من اجزاء البيت
لم يصح بعض طوافه وليس التوثيق كالبدن على المعتمد
خلاف الشوبري وقوله شاذروانه بفتح الذا الهمزة
وهو الخارج عن عرض جدار البيت مرتفعا عن وجه
الارض قد ثلثي ذراع تركته قرش عند بنائهم له
لضيق النفقة اي قلة الدراهم الحلال التي يصرفونها
في البناء والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(الفصل الثالث في تحقيق كون الشاذروان
من البيت او خارجه عند الامام ابي حنيفة النعمان) *

وعلى كل حال يجب خروج جميع بدنه عنه ولو على القول

بأنه ليس منه قال المحقق ابن عابد بن الساذروان
هو الأفرنجي لمستم الخارج عن عرض جدار البيت قدر
ثلاثي ذراع قيل أنه من البيت حين عمرته فربش كالخطيم
وهو ليس منه عندنا لكن ينبغي أن يكون طوافه وراءه
خروجاً من الخلاف كما في الفتح واللباب وغيرهم اهـ
علمت هذا تبين لك أنه في المذاهب الثلاث يجب خروج
جميع البدن عن جميع الحجر والساذروان غير أن
الساذروان عند أبي حنيفة ليس من البيت وإنما
ويجوز خروج جميع البدن عنه عنده احتياطاً
مراعاة لمذهب الغير وأن يثبت كون الحجر من البيت
ظني عند المذاهب الثلاث لا تواتر لما علمت سابقاً
أنه لم يترق إلا عن السيدة عائشة حينئذ توافق في
الحجر مالك والشافعي وأبو حنيفة على أنه من البيت
وثبت ظناً وكذلك الساذروان عند مالك والشافعي
وعند أبي حنيفة ليس منه ومنشأ الخلاف مبني
على الخلاف في فهم قوله عليه الصلاة والسلام للسيدة
عائشة إن قومك حين بنوا الكعبة اقتصر واعن
قواعد إبراهيم فالذي عليه الجمهور من مذهب مالك
والشافعي أن الاقتصار عن قواعد إبراهيم

شامل لما ترك من الحج ومحل الشاذروان وخصه الامام
 الاعظم بالحج دون الشاذروان وحديث الصحيحين
 رضي الله عنهما مشهد بظاهره لا يخيصة بالتحضير
 ونصه عن عائشة رضي الله تعالى عنها سألت النبي صلى
 الله عليه وسلم عن الجدر اى الحج من البيت هو قال نعم
 قلت فما له يدخلوه في البيت قال ان قومك فصرت
 بهم النفقة قلت فما شان ما به مرتفعاً ففعل ذلك
 قومك ليدخلوا من شأوا ويمنعوا من شأوا وحديث
 مسلم عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة اذع
 من الحج من البيت وما زاد ليس منه ورواية الترمذي
 والنسائي والى داود بطرق كلامهم عن عائشة قال
 كنت احب ان اصلى في البيت فاخذ صلى الله عليه وسلم
 بيدي وادخلني الحج وقال صلى فيه فانما هو قطعة من
 البيت ولكن قومك اقتصروه حين بنوا البيت واخرجوا
 من البيت وفي شرح الامام الزرقاني على الموطأ
 واية عن صحيح مسلم قالت قال صلى الله عليه وسلم
 ان قومك اقتصروا من بنيان البيت وكو لا حداة
 عهدهم بالبشرى اعديت ما تركوا منه فان بد القوم
 من بعدى ان يبنوه فليلا ريك ما تركوا منه

فآراه قويا من سبعة اذرع وفي الشرح المذكور
 انه لا تنافي بين رواية سبعة اذرع ورواية ستة
 اذرع وخمسة اذرع فان رواية الاقل اريد بها ما
 عند الفرجة التي بين الركن والحجر قال وهذا الجمع اولى
 من دعوى الاضطراب والطعن لان شرط الا
 الاضطراب ان تنساوى الوجوه بحيث يتعذر الترتيب
 جميعا او الجمع ولم يتعذر هنا واطلاق اسم الكل على
 البعض سائغ مجازا قاله الكافض في الفتح وهذه الأحاديث
 بحسب ظاهرها تقوم للامام أبي حنيفة ورواية
 الاطلاق استند اليها مالك والشافعي كما في الصحيحين
 ونصها للولا ان قومك حديثوا عهد بجاهليته لا امرت
 بالبيت فهدم فادخلت فيه ما اخرج منه والزقفة
 بالارض وجعلت له مابين يابجا شرقيا وبابل غربيا
 فبلغت به اساس ابراهيم قال خاتمة الحفاظ الامام
 القسطلاني في الفتح وفي الحديث فوايد منها انه يترك
 ما هو صواب خوف وقوع مفسدة اسد ومنها
 استدلاف الناس الى الايمان ومنها اجتناب ولي الامر
 ما يتسارع الناس الى انكاره وما يخشى منه تولد الضرر
 عليه في دين او دنيا وتالف قلوبهم لما لا يترك فيه

امره واجب كمساعدتهم على ترك الزكاة وشبه ذلك
 وتقدير الهم على الهم من دفع المفسدة وجلب المصلحة
 وانما اذا تعارضتا بدئ بدفع المفسدة وهو خذ منه
 ايضا حديث الرجل مع أهله في الامور العامة وفيه
 سد الزرائع ونقل الامام ابن بطال عن بعض العلماء
 ان الحامل له عليه الصلوة والسلام على الترك خشية
 ان ينسبوه الى الانفراد بالفخر دونهم بدليل رواية
 الشيخين اخاف ان تنفر بالقاء وفي رواية ان تنكر
 قلوبهم ان اذ دخل الجدر في البيت وان الصبي يابته
 الى الارض ورواية مسلم عن الزبير وليس عندي من
 النقطة ما يقويني على بنائه فاذا دخلت فيه من الحجر
 قدر خمسة اذرع اذا علمت هذا تبين لك ان الشاذل
 مندرج في عموم ما اخرجته فريش من البيت عن قواعد
 ابراهيم علوا بالاخبار المطلقة في الاقتصار عن
 القواعد وخصه الامام الاعظم بالحج علوا بالاخبار
 المفيدة ولكل وجهة رضى الله تعالى عنهم وعنايتهم
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه وازواجه
 وذريته وآل بيته وسلم وشرف وعظم * كما ذكره
 الله اكرمهم * وغفل عن ذكره الغافلون *

٢٩
الباب الثالث في بيان أول من بنى البيت وم
مرة بنى وذكر بعض الآثار الدالة على فضله *

وقد جمع الامام المحقق الرزقاني في شرحه على الموطأ
ما ذكره الحفاظ وغيرهم في ذلك ونصه اختلف
في اول من بنى الكعبة فحكى الحبيب الطبري ان الله تعالى
وضعها أولا لابناء ادم قال ولا زرقني عن علي بن
الحسين ان الملائكة بنتها قبل ادم ولعبد الرزاق
عن عطاء اول من بنى البيت ادم وعن وهب بن منبه
اول من بناه شيث بن ادم وقيل اول من بناه ابراهيم
وجز مبه ابن كثير زاعما انه اول من بناه مطلقا
اذ لم يثبت عن معصومه انه كان منبئا قبله ويقال عليه
ولم يثبت عن معصومه انه اول من بناه وقد روى البيهقي
في الدلائل عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قصة
بناء ادم له رواه الازرقعي وابو الشيخ وابن عساكر
موقوفاً عن ابن عباس وحكمه الرفع اذ لا يقال رأياً
واخرج الشافعي عن محمد بن كعب القرظي قال حج آدم
فلقيته الملائكة فقالوا ابرئ نفسك يا ادم ولا بن ابي
حاتم عن ابن عمر ان البيت رُفِعَ في الطرفان فكان
الانبياء بعد ذلك يحجونه ولا يعلمون مكانه

حتى يوايه الله لابراهيم فيناه على اساسين ادم جعل
طوله في السماء سبعة اذرع بذراعهم وذراعهم في الارض
ثلاثين ذراعاً بذراعهم وادخل الحجر في البيت
ولم يجعل له سقفا وجعل له باباً وحفر له بئراً
عند بابه يلتقي فيها ما يهدي للبيت هذه الايام
وان كانت مفرطاً تضيقه لكن يقوى بعضها بعضاً
وروي بن ابى شيبه وابن راهويه وابن جرير وابن المنذر
حازم والبيهقي عن علي ان بناء ابراهيم لبث ما شاء الله
ان يلبث ثم انهمدم فبنته العمالة ثم انهمدم فبنته
لجهم ثم بناه قصي ابن كلاب نقله الزبير بن بكار وجرير
الماوردي ثم قرئش فجعلوا ارتفاعها ثمانية عشر
ذراعاً وفي رواية عشرين ذراعاً ولعل راوي الخبر
الكسري ونقصوا من طولها ومن عرضها اذرعاً دخلوها في
الحج لضيق النفقة بهم ثم لما حوضر ابن الزبير من جهة يزيد
ابن معاوية تصنع صنعت بالرمي بالمنجنيق فهدمها
في خلافة وبنائها على قواعد ابراهيم فاعاد طولها
على ما هو عليه الان وادخل من الحجر تلك الاذرع
وجعل لها باباً اخر فلما قتل ابن الزبير شاور الحجاج عبيد
الملك بن مروان في نقص بناي ابن الزبير فكتب اليه

اما ما زاد في طولها فاقره واما ما زاد في الجحر فرده الى
 بنائه وسده الباب الذي فيه ففعل كما في مسيل اذنه
 للحجاج في هدمها ولعن الحجاج وبقى بناء الحجاج الى
 الان ونقل ابن عبد البر وتبعه عياض وغيره
 ان الرشيد اواباه المهدى ووجه المنصور اراذ
 ان يعيد الكعبة على ما فعله ابن الزبير فاشبهه مالك
 وقال اخشى ان نصير ملعية للملوك فتركه وهذا
 بعينه خشية جده الا على عبد الله بن عباس فانه
 اشار على ابن الزبير لما اراد هدمها وتجديدها
 بان يرمي ما وهي منها ولا يعرض لها بن يادة ولا ينقص
 وقال لا آمن من يحيى بعدك فيغير الذي اصنعت اخبر
 الفاكهاني ولم يتفق لاحد من الخلفاء ولا غيره تغيير شيء
 مما صنعه الحجاج الى الان الا في الميزاب والبناء عتبه
 وكذا وقع ترميم الجدار والسقف ^{سليم} السطح غير مرة
 وجد فيها الرخام قال ابن جرير اول من فرش بالرخام
 الوليد بن عبد الملك فتحصل من الانار المذكورة
 انها بنيت عشر مرات وذكر بعضهم ان عبد الله
 بناها بعد قضي وقيل بناء
 فرشها قال الفاسي ولم ار ذلك

ولم ار ذلك لغيره واخشى ان يكون ذلك وهما قال واستمر
 بناء الحجاج الى يومنا هذا وسيتبقى على ذلك الى ان تجرى بها
 الحبسة وتنقلها حجرا حجرا كما في الحديث وقد قال العلماء
 ان هذا البناء لا يغيراه وقال الحافظ مما يستجبت منه
 انه لم يتفق الاحتياج في الكعبة الا فيما صنع الحجاج
 امام من الجدار الذي بناه في الجهة الشمالية وامام في السلم
 الذي جدد له السطح اول الكعبة وما عدا ذلك فانما هو زيادة
 محضة كالرخام او التحشين كالاباب والميزاب وكذا ما رواه
 الفاكهاني برجال ثقات عن الحسن بن بكر بن حبيب السجستاني
 عن ابيه وهو من كبار التابعين قال جاورت بمكة فعاينت
 بعين ملاحظة وموخذة اسطوانة من اساطين البيت
 فاخرجت وحى باخرى ليدخلوها مكانها فطالت عن موضع
 واذكرهم الليل والكعبة لا تفتح ليلا فتركوها يعودوا من غد
 فيصلحوها فجاءوا من غد فاصابوها اقوام من قذح بكسر
 القاف اى ستم ونص عبارة امام المحققين وبدور
 بدور المفسرين الفخر الرازي في تفسير قوله تعالى واذا برقع
 ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل الاكثرون من اهل
 الاخبار على ان هذا البيت كان موجودا قبل ابراهيم عليه السلام
 على ما ورد من الاخبار فيه واحتجوا بقوله تعالى

واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت فان هذا صريح
 في ان تلك القواعد كانت موجودة منهدمة الا ان ابراهيم
 عليه السلام رفعها وعمرها المسئلة الثالثة اختلفوا في
 انه هل كان اسماعيل عليه السلام شريكا لابراهيم عليه السلام
 في رفع قواعد البيت وسائره قال الاكثرون انه كان شريكا
 له في ذلك والتقدير واذ يرفع ابراهيم واسماعيل
 القواعد من البيت والدليل عليه انه تعالى عطف اسماعيل
 على ابراهيم فلا يذو ان يكون ذلك العطف في فعل
 من الافعال التي سلف ذكرها ولم يتقدم الا ذكر
 رفع قواعد البيت فوجب ان يكون اسماعيل معطوفا
 على ابراهيم في ذلك ثم ان اشتراكهما في ذلك يحتمل وجهين
 احدهما ان يشتركا في البناء ورفع الجدران والثاني ان
 يكون احدهما بانيا للبيت والاخر يرفع اليه الحجر والطين
 ويهيئ له الآلات والادوات وعلى الوجهين تصح ايضا
 الرفع بينهما وان كان الوجه الاول ادخل في الحقيقة
 ومن الناس من قال ان اسماعيل في ذلك الوقت كان طفلا
 صغيرا وروى مقناه عن علي رضي الله تعالى عنه وانه
 لما بنى البيت خرج وخلف اسماعيل وهاجر فقال تعالى
 من تكلمنا فقال ابراهيم الى الله تعالى فعطش اسماعيل

فلم يرياشيا من الماعن اداها جبريل عليه السلام وفحص
 الارض باصبعه فنبعت زمزم وهو لا جعلوا الوقف على
 قوله من البيت ثوابا وادوا اسماعيل ريثما تقبل من طاعة
 ببناء هذا البيت فعلى هذا التقدير يكون اسماعيل شريكا
 في الدعاء لا في البناء وهذا التأويل ضعيف لان قوله
 تقبل منا ليس فيه ما يدل على انه تعالى ماذا يقبل فوجب
 صرفه الى المذكور السابق وهو رفع البيت فاذا لم يكن
 ذلك من فعله كيف يدعوا الله بان يتقبله منه فاذا
 هذا القول على خلاف ظاهر القرآن فوجب رده والله تعالى
 ونضه في تفسير قوله تعالى ان اول بيت وضع للناس
 للذي ببكة مباركا واثرا ان يكون المراد كونه اول
 في الوضع والبناء وان يكون المراد كونه اول في كونه
 مباركا وهذا فصل للمفسرين في تفسير هذه الآية
 قولان الاول انه اول في البناء والوضع والذاهبون
 الى هذا المذهب لهم اقوال احدها ما روى الواحد
 رحمه الله تعالى في البسيط باسناده عن مجاهد انه قال
 خلق الله تعالى هذا البيت قبل ان يخلق شيئا من الارضين
 وفي رواية اخرى خلق الله موضع هذا البيت قبل ان يخلق
 شيئا من الارض بالثلاثة وان قواعد لغى الارض كساعة

الشُّفلى وروى ايضا عن محمد بن علي بن الحسين بن علي
 ابن ابي طالب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين عن ابيه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى بعث ملائكة
 فقال ابنوا لي في الارض بيوتا على مثال البيت المعمور
 وامر الله تعالى من في الارض ان يطوفوا به كما يطوف
 اهل السماء بالبيت المعمور وهذا كان قبل خلق آدم *
 وايضا ورد في سائر كتب التفسير عن عبد الله بن عمر
 ومجاهد والسدي انه اول بيت وضع على وجه الماء
 عند خلق الارض والسماء وقد خلقه الله تعالى قبل الارض
 بالفي عام وكان زبدة بيضاء على الماء ثم دحيت الارض
 تحته قال القفال في تفسيره روى جيب بن ثابت
 عن ابن عباس انه قال وجد كتاب في المقام او تحته
 المقام انا الله ذوبكة وضعتهما يوم وضعتهما الشمس
 والقمر وخرمتها يوم وضعتهما هذين الحجرين وحفظتهما
 بسبعة املاك خفاء وثانيهما ان آدم صلووات الله عليه
 لما اهبط الى الارض شكى الوحشة فامر الله تعالى
 ببناء الكعبة وطاق بها وبقي ذلك الى زمان نوح
 عليه السلام فلما ارسل الله تعالى الطوفان رفع البيت
 الى السماء السابعة وبقيت جبال الكعبة يتعبد عند

الملائكة كل يوم يسبحون الف ملك سوى من دخل من قبل
فيه ثم بعد الطوفان اندرس موضع الكعبة وبقيت
مخفية الى ان بعث الله تعالى جنبريل عليه السلام الى ابراهيم
ودله على مكان البيت واعمر بعمارة فكان المهندس جبريل
والبناء ابراهيم والمعين اسماعيل عليهم الصلوة والسلام
واعلم ان هذين القولين يشتركان في ان الكعبة كانت
موجودة في زمان آدم عليه السلام وهذا هو الاصل
وبدل عليه وجوه الاول ان تكليف الصلاة كان لازما
في دين جميع الانبياء عليهم السلام بدليل قوله تعالى سوف
مر بمر اولئك الذين انعم الله عليهم من البيتين من ذرية
آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل
ومن هدينا واجتبتنا اذ انشأ عليهم آيات الرحمن خروا
سجدا وبكيا * فذات الآية على ان جميع الانبياء عليهم الصلوة
والسلام كانوا يسجدون لله والسجدة لا بد لها من قبلة
فلو كانت قبلة ثابتة وادرس ونوح عليهم السلام موضعها
آخر سوى القبلة لبطل قوله ان اول بيت وضع للناس
للذي ببكة فوجب ان يقال ان قبلة اولئك الانبياء
المتقدمين هي الكعبة فدل هذا على ان هذه الجهة كانت
ابتداء مشرفة مكرمة الثاني ان الله تعالى سمى مكة ام القرى

وظاهر هذا يقتضي انها كانت سابقة على سائر البقاع في
 الفضل والشرف منذ كانت موجودة الثالث روى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال في خطبته يوم فتح مكة الا ان
 الله قد حرّم مكة يوم خلق السموات والارض والشمس والقمر
 ونحوهم مكة لا يمكن الا بعد وجود مكة الرابع ان الانبياء
 التي حكمها من الصّابة والتابعين دالة على انها كانت
 موجودة قبل زمان ابراهيم عليه السلام واعلم ان لمن
 انكر ذلك ان يمتنع بوجوه الاول ما روى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اللهم اني حرمته المدينة كما حرم ابراهيم مكة
 وظاهر هذا يقتضي ان مكة بناء ابراهيم عليه السلام وقائل
 ان يقول لا بعد ان يقال البيت كان موجودا قبل ابراهيم
 وما كان محرّما ثم حرّمه ابراهيم عليه السلام الثاني تمسكوا
 بقوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل
 ولقائل ان يقول لعل البيت كان موجودا قبل ذلك ثم
 انهدم ثم امر الله ابراهيم برفع قواعده وهذا هو الوارد
 في اكثر الاخبار الثالث قال القاضي ان الذي يقال
 من انه رفع من الطوفان الى السماء بعيد وذلك
 لان الموضع الشريف هو تلك الجهة المعبّدة والجهة لا يمكن
 رفعها الى السماء الا نرى ان الكعبة والعباد بالله تعالى

لو انهدمت ونقل الاجار والخشب والتراب الى موضع
 آخر لم يكن له شرف البتة ويكون شرف تلك الجهة باقيا
 بعد الانهدام ويحيى على كل مسلم ان يصلى الى تلك الجهة
 بعينها واذا كان كذلك فلا فائدة في نقل تلك الجدران
 الى السماء ولقائل ان يقول لما صارت تلك الاجسام
 في العزة الى حيث امر الله تعالى بنقلها الى السماء وانما حصلت
 لها هذه العزة بسبب انها كانت حاصلة في تلك الجهة
 فصارت نقلها الى السماء من اعظم الدلائل على غاية تعظيم
 تلك الجهة واغزاهما هذا جملة ما في هذا القول اما
 القول الثاني فهو ان المراد من هذه الاولوية كونه هذا
 البيت اولاً في كونه مباركاً وهدى للناس وروى ان
 النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول مسجد وضع للناس
 فقال عليه الصلاة والسلام المسجد الحرام ثم بيت المقدس
 فقيل كم بينهما قال اربعون سنة وعن علي رضي الله عنه
 ان رجلاً قال له اهو اول بيت قال لا قد كان قبله بيت
 ولكنه اول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة
 والبركة اول من بناه ابراهيم ثم بناه قومه من العرب من
 جرهم ثم هدمه فبناه العمالة وهم ملوك من اولاد عيلق
 ابن سام بن نوح ثم هدمه فبناه قريش او يلفظه

وعبارة الخازن في تفسير الآية السابقة وقصة بناء
 البيت ان الله تعالى خلق موضع البيت قبل الارض
 بالثاني عام وكان زبدۃ بيضاء على وجه الماء فحدثت
 الارض من تحتها فلما اهبط الله آدم الى الارض استنشق
 فشكل الى الله تعالى فانزل الله عز وجل البيت المعمور وهو
 ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد اخضر
 باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال
 يا آدم اني اهبطت لك بيتا تطوف به كما يطاف حول
 عرشي وتصلى عنده كما يصلى عند عرشي وانزل الله تعالى
 عليه الحجر الاسود فوجه آدم من الهند ماشيا
 فارسل الله اليه ملكا بدله على البيت فحج آدم البيت
 فلما فرغ قالت الملائكة بمرحبتك يا آدم لقد حججنا هذا
 البيت قبلك بالثاني عام قال ابن عباس حجة آدم
 حجة من الهند ماشيا على رجليه وبقي هذا البيت الى زمن
 الطوفان فرفعه الله الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور
 يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه
 ويبحث الله جنزلا حتى خبا الحجر الاسود في جبل الى قيسر
 صينانه له من العرق فكان موضع البيت خاليا الى زمن
 ابراهيم عليه السلام ثم اراه الله تعالى امر ابراهيم بعد ما ولد

اشماعيل واسحاق بيناء بيت فستال الله تعالى ان يبني
موضع له قد له عليه وعلى الحجر الاسود الذي كان قد
خباه جبريل فبنى البيت هو واسماعيل وبناء البيت كما
متاخرا عن بناء مكة وكل منهما في زمن ابراهيم عليه
السلام قال الخازن اما الاول فبناء ابراهيم واما الثاني
فبناء طائفة من جرهم وذلك ان ابراهيم لما جاء بام
اشماعيل وابنها اسماعيل وهي ترصعه وضعها عند
مكان البيت وليس هناك يومئذ بناء ولا احد فلما
عطشت واشتد عليها الامر جاءها الملك فيبحث بعقبه
او بجناحه في موضع زمزم حتى ظهر الماء فصارت تشرب
منه فاستمرت كذلك هي وولدها حتى مرت بهم طائفة
من جرهم فقالوا عهدنا بهذا الوادي ما فيه ماء فأتوا
امر اسماعيل فقالوا لها اتا ذنين ان نزل عندك فالك
نعم ولكن لاحق لكم في الماء قالوا نعم فنزلوا عندها واز
الى اهلهم فبنوا هناك اثني عشر فلما سب اسماعيل وابراهيم
زوجوه امرأة منهم وماتت امر اسماعيل او من الخازن
ونص الامام القسطلوني على البخاري وبنيت الكعبة
عشر مرات الاول بناء الملائكة روى ان الله تعالى امر
ان يبني في كل سماء نبيا وفي كل ارض نبيا قال مجاهد

هي أربعة عشر بيتاً وروى آية الملائكة حين استسنت
الكعبة انشقت الارض الى منتهىها وقذفت الملائكة
فيها حجارة كما مثال الابل فتلك القواعد من البيت التي
وضع عليها ابراهيم واسماعيل بناء هما الثاني بناء آدم
روى انه قيل له انت اول الناس وهذا اول بيت وضع
للناس الثالث بناء ابنه شيث بالطين والحجارة فلم
يزل مقوراً به وبأولاده ومن بعدهم حتى كان زمن
نوح فأغرقه الطوفان وغير مكانه الرابع بناء ابراهيم
وقد كان المبلغ له بينا به جبريل عن الملك الجليل ومن
ثم قيل ليس ثم في هذا العالم اشرف من الكعبة لان
الامر بينا هما الملك الجليل والمبلغ والمهندس جبريل
والباني الخليل والمعين اسماعيل الخامس بناء لعمارة
السادس بناء جرهم والذي بناه منهم هو الحارث بن
مضاض الاصف السابع بناء قصي خامس جد النبي
صلى الله عليه وسلم الثامن بناء قريش وحضر النبي صلى الله
عليه وسلم وهو ابن خمسين وثلاثين سنة التاسع بناء
عبد الله بن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة
المنجنيق التي اصابتها حين حوصر ابن الزبير بمكة
في اوائل سنة اربع وستين بمائة ويزيد بن معاوية

فقدمها بعد أن استخاروا استشار وكان يوم السبت
 منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبلغ
 بالهدم قامة ونصفاً حتى وصل قواعد إبراهيم فوجدوا
 كالابل المستمة وبعضها متصل ببعض حتى أن من
 ضرب بالمعول طرف البناء تحرك طرفه الآخر فيها على
 قواعد إبراهيم وأدخل فيها ما أخرجته قرش من الحجر
 بكسر الحاء وجعل لها بابين لأصفيين بالأرض أحدهما
 بابها الموجود الآن والآخر المقابل له المسدود وكان
 ابتداء البناء في جمادى الآخرة وختمه في رجب سنة
 خمس وستين ثم رزح مائة بدنة للفقراء وكساهم العاشر
 بناء الحاج وكان بناؤه للجدار الذي من جهة المسجد
 بكسر الحاء والباب الغربي المسدود عند الركن ليمتد
 وما تحت عتبة الباب الشرقي وهو أربعة أذرع وشبر
 وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستمر بناء الحاج
 إلى الآن أتملت حصاً وهذا بحسب ما أطلع عليه رحمه الله
 تعالى والآلة فقد بناه بعد ذلك بعض الملوك سنة الف
 وتسع وثلاثين كما نقله بعض المؤرخين انتهى
 وقد نظمت العشرة الأولى بعضهم فقال —
 بنى بيت في الحرم عشر فخدم * ملائكة الله الكرام آدم

فشيئ فابراهيم ثم عالتى * قصتي قرين قبل هذين ثم
 وعبد الآله بن الزبير بن كذا * بناء الحجاج وهذا منتمية
 قال - العلامه خليل في مناسكه ولم يكن للبيت
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر رضي الله
 محيط به بل فضاء للطلابين وكانت الدور محاذ
 به وبين الدور ابواب يدخل الناس من كل ناحية
 فلما ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكثر الناس
 وشغل المسجد واشترى دورا هدمها وزادها فيه واتخذ
 للمسجد جدارا قصيرا دون القامة وكانت لمصاييح
 توضع عليه فكان عمر رضي الله عنه اول من اتخذ الجدار
 للمسجد الحرام فلما تولى عثمان رضي الله عنه ابتاع منازل
 ووشعه بها ايضا وبني المسجد والاروقة فكان عثمان
 رضي الله عنه اول من اتخذ الاروقة ثم ان ابن الزبير
 زاد في المسجد زيادة كثيرة واشترى دورا من حلتها
 دار الازرق في بعشرة آلاف دينار ثم عمره عبد الملك
 ابن مروان ولم يزد فيه لكن رفع جداره وسقفه بالبناء
 وعمره عمار حشنة ثم ان الوليد بن عبد الملك وسع
 المسجد وعمل اليه اغصن الرخام والحجارة ثم ان المنصور
 زاد في المسجد وسناه وجعل فيه اعمدة الرخام

وزاد فيه المهدى بعده مرتين احداهما بعد سنة ستين
 ومائة والثانية بعد سنة سبع وستين ومائة وفيها
 توفي المهدى واستمر الامر على ذلك الى وقتنا هذا
 وثبت في الصحيحين عن ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه
 انه عليه الصلاة والسلام قال انه اول مسجد وضع في الارض
 قلت ثم اى قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما قال
 اربعون عاما وثبت اذا جلس فيه انه يتوجه الى
 الكعبة للدثار الكثير في فضل النظر اليها انتهى
 وفي الشفاء للقاضي عياض ولما نظر رسول الله صلى الله عليه
 الى الكعبة قال مرحبا بك من بيت ما اعظمك واعظم
 حرمك قال وفي الحديث عنه عليه الصلاة والسلام
 ما من احد يدعو الله عند الركن الاسود الا استجاب الله
 له قال وكذلك عند الميزاب وعنه عليه الصلاة والسلام
 من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما
 تاخر وحشر يوم القيمة من الايمن قال رواية عن ابن
 عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اعدوا
 احدا بشي في هذا الملتزم الا استجبت له قال ابن عباس
 وانا فادعوت الله بشي في هذا الملتزم منذ سمعت هذا
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا استجيب لي وذكر

الأمام الكرماني في شرحه على البخاري أن من صلى ركعتين
 في حجر اسماعيل ودعا الله وهو واضع جبهته على الحجر
 المقابل ليزاب الرحمة في كل سجدة خمسة وعشرين مرة
 فالجلاء مائة ثم استجيب له اه وبالجلاء في افضل البقاع
 واشرفها عند الائمة الثلاثة وقال مالك يشرف المسجد النبوي
 على المسجد الحرام وهذا الخلاف في غير الموضع الذي ضم
 جسمه الشريف ولا هو افضل بقاع الارض والسماء
 حتى العرش بالاتفاق ثم يليه في الفضل الكعبة نفسها
 والخلاف في التفاضل في المسجدين مع كونها افضل من
 بقاع الارض غيرهما * وفي الشفاء عنه عليه الصلاة
 والسلام انه قال من مات في احد الحرمين حاجا او معتمرا
 بعثه الله يوم القيمة لاحد عليهما ولا عذاب * وفي طريق
 اخرى بعث يوم القيمة من الامنين * وعن ابن عمر
 من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت بها فاني اشفع
 لمن يموت بها اه والفضل المذكور بالمسجد النبوي ولو
 مع الزيادة التي اخذتها سيدنا عثمان بعده صلى الله عليه وسلم
 قال العلامة خليل واما مسجدة عليه الصلاة والسلام
 ففي البخاري عن ابن عمر رضي الله عنه قال كان المسجد على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مبنيا بالطين وسقفه بالجر

وعنده خشب النخل فلم يزد فيه ابوبكر رضي الله عنه شيئا
 وزاد فيه عمر رضي الله تعالى عنه وسناه على بناءه في عهد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدين والجريد واعاد عمر شيئا
 ثم غيرة عثمان رضي الله عنه وجعل عمدا من حجارة وزاد
 فيه زيادة كثيرة وبني جداره بالحجارة المنقوشة والقصة
 وسقفه بالشاجار والقصة بفتح القاف والضاد
 المهمة المشددة للخص وعن خارجة بن زيد أحد فقهاء
 المدينة السبعة قال بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجدا
 سبعين ذراعا وعرضه ستين ذراعا او يزيد قال
 اهل السير جعل عثمان طول المسجد مائة وستين ذراعا
 وعرضه مائة وخمسين ذراعا وجعل ابوابه ستة كما كان
 في زمن عمر ثم زاد فيه الوليد بن عبد الملك فجعل طوله
 مائتي ذراع وعرضه في مقدمه مائتي ذراع وفي مؤخره
 مائة وثمانين ذراعا ثم زاد المهدي مائة ذراع من جهة
 الشام فقط دون الجهة المشددة وصنع منه عليه الصلاة
 والسلام انه قال صلاة في مسجدك هذا خير من الف صلاة
 فيما سواه الا المسجد الحرام قال علماؤنا والمعنى الا المسجد
 الحرام فانه انما يفضل عليه مسجد باقل من الف غيرنا
 بقول الا المسجد الحرام فان الصلاة فيه افضل

والخلاف هذا مبني على الخلاف في اى البلد من افضل
 واجمعوا على ان البقعة التي ضمت النبي صلى الله عليه وسلم
 افضل بقاء الارض نقله صاحب الشفاء احوال
 في الشفاء ايضا اختلف الناس في معنى هذا الاستثناء
 يعني قوله الا المسجد الحرام هل يفيد الزيادة او النقصان
 او الاستواء على اختلاف في المفاضلة بين مكة وبلدته
 فذهب مالك في رواية اشبه عنه وقوله ابن نافع ضا
 وجماعة اصحابه الى ان معنى الحديث ان الصلاة في
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من الصلاة
 في سائر المساجد بالالف صلاة الا المسجد الحرام فان
 الصلاة في مسجد الرسول عليه السلام افضل من الصلاة
 فيه بدون الالف واجتوا بما روى عن عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة
 فيما سواه فتا في فضيلة مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم
 عليه بتسعمائة وعلى غيره بالف وهذا مبني على تفضيل
 المدينة على مكة على ما قدمناه وهو قول عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه ومالك واكثر المدنيين وذهب اهل مكة
 والكوفة الى تفضيل مكة وهو قول عطاء وابن وهب
 وابن جبيب من اصحاب مالك وحكاها الساجي

عن الشافعي رضي الله عنه وحملوا الاستثناء في الحديث
 المتقدم على ظاهره وإن الصلاة في المسجد الحرام أفضل
 واحتجوا بحديث عبد الله بن الزبير عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بمثل حديث أبي هريرة وفيه صلاة في المسجد الحرام
 أفضل من الصلاة في مسجد هذا بمائة صلاة ~
 وروى قتادة مثله فيأتي فضل الصلاة في المسجد
 الحرام على هذا على الصلاة في سائر المساجد بمائة ألف
 صلاة خلاف أن موضع قبره أفضل بغير الأرض
 وقال القاضي أبو الوليد الباجي الذي يقتضيه الحديث
 مخالفة حكم مكة لسائر المساجد ولا يعلم منه حكمها
 مع المدينة وذهب الطحاوي إلى أن هذا التفضيل
 إنما هو في صلاة الفرض وذهب مطرف من أصحابنا
 إلى أن ذلك في النافلة أيضا قال وجمعة خير من جمعة
 ورمضان خير من رمضان وقد ذكر عبد الرزاق
 في تفضيل رمضان بالمدينة وغيره أحاديث أخرها
 ورواية الجامع الصغير رمضان بالمدينة خير ~
 من ألف رمضان وقال عليه السلام ما بين بيتي ومنبري
 روضة من رياض الجنة ومثله عن أبي هريرة وأبي سعيد
 وزاد ومنبري على حوضي وفي حديث آخر منبري

على ترعة من ترع الجنة وقال الطبري فيه معنيان
 احدهما ان المراد بالبيت بيت شكاه على الظاهر مع
 انه روى ما يثبت بين حجرتي ومنبري والثاني ان
 البيت هنا القبر وهو قول زيد بن اسلم في هذا الحديث
 كما روى بين قبري ومنبري قال الطبري واذا كان
 قبره في بيته اتفقت معاني الروايات ولم يكن بينها
 خلاف لان قبره في حجرته وهو بيته وقوله ومنبري
 على حوضي قيل يحتمل ان منبره بعينه الذي كان في
 الدنيا وهو اظهر والثاني ان يكون له هناك منبر
 والثالث ان فصد منبره والحضور عند ملازمة
 الاعمال الصالحة ثورد الحوض ويوجب الشرب منه
 قاله البايع وقوله روضة من رياض الجنة يحتمل
 معنيين احدهما انه موجب لذلك وان الدعاء
 والصدقة فيه يستحق ذلك من الثواب كما قيل
 الجنة تحت ظلال السيوف والثاني ان تلك البقعة
 قد ينقلها الله فتكون في الجنة بعينها قاله الداودي
 وروى ابن عمر وجماعة من الصحابة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال في المدينة لا يصبر على لاواها وشدة
 احدا الا كنت له شهيدا اوشفيعا يوم القيمة

وقال في من تحمل عن المدينة والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون
 وقال انما المدينة كالكبر تنفي خبثها وينصع طيبها والنصع
 الخلاص وهو يفتح اوله وشكون نونه وصاد مفتوحة
 فعين فمثلة وطيبها بفتح الطاء وتحتية مشددة
 او بكسر فسكون وقال لا يخرج احد من المدينة رغبة
 عنها الا ابذلها الله خيرا منه والله تعالى اعلم اسأل الله
 العظيم متوسلا اليه بوجاهة وجه نبيه الكريم ان
 يمتعنا بزيارته وقرنيه وان يحشرنا في ذمته وتحت
 لوائه ووالدينا واهلنا مع الذين انعم الله عليهم من
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 وحسن اولئك رفيقا * وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
 اله وصحبه اجمعين وذرني وآهلي بسلامة وسلام وعظم
 كلما ذكره الذاكرون * وغفل عن ذكره الغافلون *
 * (تنبيهات مهمة) *

نتعلق بآركان الحج وواجباته وشئنه ومندوباته
 وبعض الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم المتعلقة
 بالحج وبيان كل مذهب بانفراده من المذاهب الثلاثة
 مالك والشافعي وابي حنيفة وانما ذكرت ذلك تنبيها
 للفائدة بإشارة بعض المحققين من الافاضل *

فاقول وبالله التوفيق * (التنبيه الاول) *
 في بيان ذلك على مذهب مالك وفيه فصول اربع
 * (الفصل الاول) في فضل الحج ووجوبه وآداب
 السفر وحكمة مشروعية شعائره اما فضله فقد ورد
 فيه آثار كثيرة ومنها ما رواه البخاري ومسلم عنه صلى
 الله عليه وسلم انه قال من حج هذا البيت فلم يرفث ولم
 يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ظاهر الحديث
 يعم الصغار والكبار ولو التبتع به قال بعض
 شراح البخاري خصوصية للحج المبرور فالله يرضى
 الخضم ولا حرج على فضل الله وقد جاء مضمرا حابه
 وقيل ما عداها والرفث الجاع وقيل الفس من القول
 والفسق المعاصي * وفي الصحيحين ايضا عنه صلى
 الله عليه وسلم انه قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما
 والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة والمبرور هو
 الذي لا ينخالطه مؤثم وقيل المقبول وقيل هو ما ليس
 فيه الكلام وأطعم فيه الطعام ومشي في مناسكه
 وهو واجب في العمرة باجماع الامة بحديث مسلم
 ياليتها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل
 أكل عامر يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجب ولما
استطعتم والصحيح كما فصل عليه غير واحد أنه فرض
في اواخر سنة تسع وان فرضه هي آية قوله تعالى والله على
الناس حج البنت وهي فزلت عام الوفود او اواخر سنة تسع
وانه صلى الله عليه وسلم لم يؤخر الحج بعد فرضه عامًا واحدًا
وهذا هو اللائق بهديه الشريف وقيل سنة ست لنزول قوله
تعالى فيها وآتموا الحج والعمرة لله ووجوبه على الفور على الأرجح
عند مالك وقيل على التراخي وهو مذهب الشافعي بمعنى أنه
لا يجب عليه إلا العزم بدخول وقته مدة امتكان الفعل
فإن مات بعد تيسر مكان الفعل كان آتمًا واضح الرواية
عن الامام الاعظم ابي حنيفة وجوبه على الفور وهو قول
ابي يوسف ايضا وقال محمد انه على التراخي بمعنى عدم
لزوم الفور بشرط ان لا يفوت فلو لم يؤد في العام الاول
وفات يكون آتمًا اتفاقا لما عند ابي يوسف فظاهر
واما عند محمد فلا فوات عن العام الاول وعدم فوته
في العمر مشكوك فيه كون آتمًا موقوفًا فان أدى بعد
ذلك يرتفع الاثم عنده وعند ابي يوسف لا يرتفع
الاثم التأخير فثمة الخلاف انه ان آذاه بعد العام الاول
ياثم بالتأخير عند ابي يوسف لا عند محمد وعلى كل

فالاستطاعة شرط في وجوبه كالحريّة والبلوغ ولا يلزم
 في الاستطاعة الزاد والراحلة على سعة مذهب مالك
 بل متى أمكن الوصول ولو بصنعة تقوم به وجب عليه
 ولو كان آعنى بقائه مع الأمن على النفس والمال وشرط
 الشافعي وأبو حنيفة في الاستطاعة الزاد والراحلة ولو
 قدر على الوصول بالمشي لا يحتاج به والمراد بالراحلة
 ما يتيسر به الوصول ولو في سفينة حيث غلبت السلامة
 وهذا ما لم يكن داخل مرحلتين من البيت والأقاليم
 على إمكان الوصول ولو بالمشي عندهما وقال صاحب البحر
 عند ذكر الراحلة أنه لو قدر على غير الراحلة من بعث
 أو حمار لم يجب وتغيب بما يطول شرحه والركوب عند
 مالك وأبي حنيفة أفضل من المشي لأنه فعله عليه الصلاة
 والسلام وأقرب إلى الشكر وإن ورد عنه صلى الله عليه وسلم
 أن الملائكة تعانق المشاة وتصلح الركاب وهذا يشهد
 بظاهره للإمام الشافعي القائل بفضل المشي على الركوب
 ولهما في الرقة المزية لا تقتضي الأفضل وقوله
 عليه الصلاة والسلام حقت الجنة بالكار وحقت
 النار بالشهوات وأجر لك على قدومك ولكم أوجه
 رضي الله عن الجميع وأما أدبُه فسنغني عن الرقة

أَنْ يَتَخَلَّى مِنَ الْهَوَى وَحُظُوظِ النَّفْسِ وَيَجِدَ التَّوْبَةَ
 وَيَخْلُصَ الْعَمَلَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَلَّ عَمَلٌ مَعَ اخْلَاصٍ
 وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ طَيِّبًا أَيْ خَالِصًا لَوَجْهِهِ
 وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَأْذِنَ مِنْ ابْنِ تَوْبَةٍ أَنْ ارَادَ حُجَّةَ الْفَرَضِ
 وَالْأَوْجِبِ وَيَطْلُبُ الدَّعَاءَ مِنْهَا وَرِضَاهَا لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ وَأَنْ يَتْرَكَ لَهَا مَا يَقُومُ
 بِهِمَا مِنَ النِّفْقَةِ إِنْ كَانَا فَقِيرَيْنِ وَكَذَلِكَ مِنْ تَلَزَمَتْهُ
 نَفَقَتُهُ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الْحَجُّ وَجِبَتْ
 عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَأْذِنَ رَبَّ الدِّينِ الْحَالِ أَوْ مَا يَجْعَلُ فِي سَفَرِهِ
 أَنْ لَمْ يَعْلَمْ رِضَاهُ فِي سَفَرِهِ بِغَيْرِ وَفَاءٍ مِنْ غَيْرِ لِقَائِهِ
 وَفِي الْحَدِيثِ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَاحِبُ الدِّينِ مَا سُورَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالْدِّينِ وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَسْتَخِيرَ اللَّهَ تَعَالَى
 لِمَا فِي الْبَيْتِ أَيْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُ الْأَسْتِخَارَةَ
 فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ وَهَذِهِ الْأَسْتِخَارَةُ
 لَيْسَتْ فِي نَفْسِ الْحَجِّ لِأَنَّهَا لَا دَخَلَ لَهَا فِي الْأَمْرِ الْوَاجِبِ وَالْحَجُّ
 وَالْمَكْرُوهُ وَإِنَّمَا هِيَ تَرْجِعُ لِلتَّخْيِيرِ بَيْنَ أَفْعَالِ الْحَجِّ هَلْ يَسِيرُ
 فِي الْبَرِّ أَوْ الْبَحْرِ وَهَلْ فِي هَذِهِ السَّنَةِ أَوْ فِي غَيْرِهَا عَلَى الْقَوْلِ
 بِالْتَّرَاخِي وَهَلْ يَسْتَرِي أَوْ يَكْتَرِي وَصِفَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَ
 رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ قَالَ بَعْضُهُمْ وَيَقْرَأُ الْأَدْوَانِي

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ هَذَا
مَا اخْتَارَهُ النَّوَوِيُّ وَاخْتَارَ الْأَمَامُ زَيْنُ الدِّينِ الْعِرَاقِيُّ
أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأُولَى وَرَتْلِكَ يَحْمِلُونَ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ الْآيَةُ وَفِي
الثَّانِيَةِ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ الْآيَةُ وَإِنْ قَرَأَ بغيرِ ذَلِكَ
جَازَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ
بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ
وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ
إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ ذَهَابِي لِلْحَيِّ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ وَيَذْكُرُ أَحْيَايَ
لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي عَاجِلًا وَأَجَلًا فَأَقِمْ لِي
وَسِيرَةً لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ سُرِّي لِي فِي
دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي عَاجِلًا وَأَجَلًا فَاصْرِفْهُ
عَنِّي وَاصْرِفْهُ عَنِّي وَأَقِمْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ مُرَادِي وَصْنِي
بِهِ ثُمَّ يَمْضِي بَعْدَ الاسْتِخَارَةِ لِمَا انْشَرَحَتْ لَهُ نَفْسُهُ وَيُنْشِئُ
بَعْدَ تَحْقِيقِ عَزْمِهِ بِالتَّوْبَةِ مِنْ جَمِيعِ الْمَعَاصِي بَرًّا وَتَتَبَعًا
وَالْوَدَّاعِ وَالْعَوَارِي وَالْإِسْتِحْلَالَ مِنْ غَيْرِهِ وَإِنْ عَجَزَ
عَنِ الْإِسْتِحْلَالَ مِنْ بَعْضِ النَّاسِ لِمَوْتِهِ أَوْ خَشْيَةِ تَزَالُلِهِ
الْقِسْمَةِ فَلْيُلْجَأْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّهُ يُرْجِي مَنْ كَرِهَ أَنْ يُرْضَى
خَصْمُهُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَكْتُبَ وَصِيَّتَهُ
فَرَّيْضًا فِي أَمْرِ الزَّادِ وَمَا يَنْفَعُهُ فَيَكُونُ مِنْ أَطْيَبِ جَهَنَّمَ

لانه الحلال يعين على الطاعة ويكسل عن المعصية ولذلك
 قال بعض العارفين ينبغي له أن يأخذ في استنباط النفقة
 الحلال ما يمكن ليفوز بالقبول ولا فاجح ولكن حجت
 الغير وان كان يسقط عنه الفرض ولا ثواب ولا ثناء في
 بين سقوط الفرض وعدم الثواب كمن صلى مرثيا فافعل
 فصح بلا ثواب كالصلاة في الارض المغصوبة او بالحر
 او الثوب المغصوب وينبغي له ايضا عدم الشح وعدم
 الماكسة في البيع والشراء لما ورد ان النفقة في الحج
 كالنفقة في الجهاد بسبعين ضعفا قال بعضهم اللهم
 لا ان يحشى عدم الكفاية قال العلامة خليل في مناسكه
 واما في غير الحج فيفوز له الماكسة مع الباعة لما ورد عنه
 صلى الله عليه وسلم ما كسو الباعة فان فيهم الارذلين او
 قلت وهذا منه عليه الصلاة والسلام از ساد
 وبيان للجواز فلا ينافي افضلية التسامح من كل من
 البائع والمشتري لصاحبه لما ورد ببارك الله في رجل
 اذا باع باع سميا واذا اشترى اشترى سميا لا سيما ان قصد
 الصدقة الخفية فان ذلك يكون سببا للظل تحت العرش
 يوم القيمة من ضمن السبعة الذين يظلمهم الله تحت عرشه
 يوم القيمة رجل تصدق بميمنه حتى لا تعلم شماله الممت

قال العلامة خليل في مناسيحه ايضا والاولى ان تكون
 يده فارغة من التجارة لان ذلك اروح لخطره اه
 قلت وهذا من الاستاذ بيان لكالة الجواز فقط
 والا فالواجب ان يكون جل القصد غير البيع بل ولا
 ينبغي التساوي بين القصدين كما نص على ذلك شرح
 البخاري وغيره ويستحب له ان يطلب رقيقا حيا
 ليعينه على الخير وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم
 المرء على دين خليله فلينظر احدكم من يخالل قال
 العلامة خليل قال مالك في الموازية ولا بأس ان يحج
 ومعه النضر في يده للرخص وحسن الضمنية
 قال ويستحب اذا كانوا ثلاثة فافوق ان يؤمروا
 عليهم امير الحديث ابي داود اه قلت وهذا
 من الامام بيان للجواز من تخديم اهل الكتاب كما
 وقع منه صلى الله عليه وسلم تخديمه للغلام اليهودي
 كما في حديث البخاري كان له صلى الله عليه وسلم غلام
 خادما يهودي فرض فعاده صلى الله عليه وسلم فقال
 له وهو جالس على راسه قل يا غلام لا اله الا الله
 فقال له ابوه اطع ابا القاسم فقالها الغلام فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد الذي اتفذه بي من كنائس

وهذا كان قبل أن يأخذ في الغزاة لما ورد عنه صلى الله عليه
 وسلم أن الله يقبل توبة عبده ما لم يعرعر ويستحب له أن
 يسافر يوم الخميس فإن فاته فيوم الاثنين فإن فاته
 فيوم السبت وبكرة النهار أولى من آخره لما ورد عنه
 صلى الله عليه وسلم بورك لأمتي في بكورها وفي رواية يوم
 سبئها ويوم خميسها وفي صحيح البخاري كان عليه الصلاة
 والسلام قل ما يخرج إذا خرج في سفر إلا في يوم الخميس
 ورواية الشيخين ما كان يخرج صلى الله عليه وسلم إلا في
 يوم الخميس قال بعض الشراح لكن ذكر غير واحد أنه
 عليه الصلاة والسلام خرج يوم السبت ويستحب له
 قبل أن يخرج من منزله أن يصلي ركعتين في الطيراني عنه
 عليه الصلاة والسلام ما خلف أحد عند أهله أفضل
 من ركعتين يزعمه عندهم حين يريد سفرًا قال بعضهم
 يقرأ في الأولى بعد الفاتحة سورة الكافرون وفي الثانية
 الاخلاص اقتداءً بفعله عليه الصلاة والسلام ويستحب
 أن يقرأ بعد سلامه آية الكرسي وليلادق قرش لما جاء
 في ذلك من الآثار عن شلف فإذا نهض من جلوسه
 قال اللهم اليك توكلت وبك وثقت وبك اعتمدت اللهم
 اكفني ما أهمني وما لا أهتم به ووزوني التقوى واغفر لي

ذنبى ثم يودّع أهله وجيرانه فيقول كل منهما للآخر خذ
 استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك
 زودك الله التقوى وغفر لك ذنبك ويسر لك الخير
 حيثما كنت رواه البيهقي وغيره عنه عليه الصلاة والسلام
 ويستحب له إذا كان منفردا أن يقول اللهم استودعك
 ديني وأمانتي وخواتم عملي ويستحب له عند خروجه
 من منزله أن يقول بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة
 إلا بالله العلي العظيم فقد روى عنه عليه الصلاة والسلام
 أنه يقال لقائل هذا هديت وكفيت ووقيت وفي رواية
 اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والوالد
 قال العلامة خليل وينبغي له أيضا أن يتجنب
 الأكل من التعم في المأكل والمشرب فإن الحاج أشعث
 اغبر ويستعمل الرفق في الأمر كله قال ويتجنب ما يفعله
 الجهال من المشاة والمخاصمة ولعن الذوات لاسيما عند
 المياه والمواضع الضيقة ويستحضر قوله عليه الصلاة والسلام
 فلم يرفك ولم يفسق قال وليحذر ما يفعله بعض الجهلاء
 من تزوين الحمل والحمل بالحبر وأخذ القالة في المصحف
 أو غيره فإن ذلك خلاف السنة ويكره له أن يستنصم
 كلها أو جزمها في الحديث إن الملائكة لا تصح رفقة

فيها ذلك ويستحب له اذا خشي من قومه في طريقه ان
 يكثر من دعاء الكرب لما صح عنه عليه الصلاة والسلام
 كان يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله
 الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع
 والارض ورب العرش الكريم وفي الترمذي عنه عليه
 الصلاة والسلام كان اذا كربه امره قال يا حي يا قيوم
 برحمتك استغيث ويستحب اذا اشرف على منزلة
 او قرية ان يقول كافي الحديث اللهم اني اسالك خيرها وشرها
 وخير ما فيها واعوذ بك من شرها وشر اهلها وشر
 ما فيها فاذا نزل فليقل اعوذ بكلمات الله التامات من
 شر ما خلق لما ورد عنه عليه الصلاة والسلام ان من
 قال ذلك لا يضره شيء حتى يرتحل من منزله ذلك قال
 ابن العربي ولقد جرت له احد عشر عاما فوجدته صحيحا
 ولم يصبني مكروه ابدا قال القرطبي في المفهم منذ
 سمعته لم يضرني شيء الا اني تركته مرة فلما غشي
 عقرني قال ويستحب له التسبيح حال النزول في كل
 المنخفض والتكبير في حالة الطلوع واذا استضعفت
 عليه دابته فليقل في اذنها افغريدين الله يبعثون وله
 اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون

فانما تنقاد حينئذ وإن انفلتت منه قل يا عباد الله احسبوا
موتين اولها ثا فان الله عز وجل جابر له جبر الله صدق
قلوبنا وعمرها بحس البقين بجاه سيد الانبياء والمرسلين
عليه وعليهم اركى الصلاة واتم التسليم والآل والصحبة
اجمعين وشرف وعظم وكرمة الى هنا انتهى ما يتعلق
بالاداب عند الائمة الثلاثة * واما خمسة مشروعية
شرايعه فقد عقد لها امام العارفين وتاج الواصلين
العلامة خليل في مناسكه فضلاً بدعاً محتوياً على الحكم
المصطفوية لان مثلها ليس للرأى فيه مجال بل لانشال
الأم من نور البصائر وإن كانت بعض مفرداتها قد تذكر
في بعض التصانيف ولقد حذا حذوه في هذا المعنى
قطب الواصلين وتاج رأس العارفين سيد وولي
نعق الشيخ عبد الوهاب الشعراني في كتابه اليواقيت
والجواهر ونص العلامة خليل في مناسكه الفصل الرابع
في الحكم المتعلقة بالحج اعلم نور الله قلبي وقلبك *
وضاعف في النبي صلى الله عليه وسلم حتى وجبتك ان الحج
محتو على حكم عديدة وقل من يتعرض لها من المصنفين
فاولها ان الله تعالى شرف عبده بان استدعاهم
لمحل كرامته والوصول الى بيته ولما كان الله تعالى منزهاً

عن الحول في محل اقامت الحرام مقام بيت الملك
لان الملك في الدنيا اذا شرف احدا دعه لحضرت
ومكنه من تقبيل يده وامره بالذاذبه وجدير بربه
حينئذ ان تقضى حوائجه كذلك الله تعالى استدعى
عبيده لبيت الحرام وامرهم بالذاذبه واقام الحجر الاسود
مقام يد الملك وامرهم بتقبيله وامرهم بطلب حوائجهم
واذا كان اللائق بملوك الدنيا جديرا بقضاء حوائجهم
في هذه الحالة فكيف بملك الملوك المعطى بغير سؤال
فشرع الغسل عند الاحرام اشارة الى ان من استدعاه
الملك ينبغي ان يكون على اكمل الحالات ويظهر قلبه ولسانه
اذا ظاهر تبع للباطن فاذا امر بتطهير الظاهر
فالباطن اولي وشرع خلع الثياب اشعارا بحالة الخلق
ليتنجلي عن الدنيا ويقبل على باب ربه وعبادته لان نزع
ثيابه كنزع الميت ثيابه عند الغسل ولبس ثيابه الاخر
كلبس الاكفان وتشبهها بنبته موسى عليه السلام فانه لما
قدم للمناجاة قيل له اخلع ثيابك انك بالمقدس طوي
والحاج قادم على الارض المباركة المقدسة وقصد الخلعة
كحالته المعتادة لينتبه اعظم ما هو فيه فلا يوقع
خللا بنافه ثم امره بالاحرام لانه لما دعي واتى مجيئا

قيل له قدم التبتة وأظهر ما اتيت له فقل ليك أي إجابة
 بعد إجابته وأمر أن لا يفعل ذلك إلا بعد الصلاة
 لأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر فكانه قيل له انه عن
 دعوات البشرية ونهيًا للأقدام على الله وقد أمر الله
 عز وجل موسى قبل مناجاته بصيام أربعين يومًا لكن
 لما أن علم منك أيها العبد من الضعف لم يأمر بك بذلك
 واكتفى منك بالصلاة مع حضور القلب وترك
 ما نهاك الله تعالى عنه ثم جعل ميقاتين زمانيا ومكانيا
 إشارة إلى عظيم هذه العبادة وأن العبد يحصل له بها
 الشرف فانه إذا أعطى الزمان والمكان شرفا وحرمة
 بسبب القرب وهما ما لا يعقل كان العبد أولى وأمر
 عبده بترك الرفاهية والقاء الشغف إشارة إلى
 ترك حظوظ النفس وإن العبد إذا قدم إلى مولاه
 لا يأتيه إلا خاضعا ذليلا ولا يستغل بغير الله تعالى
 ونهى العبد عن قتل الصيد إشارة إلى أن من دخل الحرم
 فهو آمن وليطعم العبد حينئذ في تأمير مولاه وشعر
 عند دخول مكة الغسل إشارة إلى تطهير قلبه ما عشا
 أن اكتسبه من حال أخراجه إلى حين الدخول في محل
 فانه لا ينبغي له أن يدخل الأمر بتصفية من جميع الكدور

وشرع طواف القدوم إشارة الى تعجيل اكرامه لانه ينبغي
 له ان يقدم له ما حضر ثم ياتي له ما يليق به وكان
 سبعة اشواط لان ابواب جهنم سبعة فكل شوط
 يغلق عنه بابا ثم يركع بعد الطواف زيادة في القرب والتدبر
 لان اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد وامر
 بعد ذلك بالسعي والبداءة بالصفا إشارة الى ان
 العبد اذا اطاع مولاه ووصلته طاعته الى محل الصفا
 وصفاء القلوب ثم امره بالتزول والمسير الى المروة
 إشارة الى ان العبد ينبغي له ان يتردد في طاعة ربه
 بين صفا والقلب مجلوه مما سوى ربه وبين المروة
 بالسمعة الحسنة وترك المجانبية وامره ان يفعل ذلك
 سبعة امالا للمباغلة في الابعاد عن جهنم واما لما في
 السبع من الحكم التي لا يحيط بكنهها الا رب الارباب
 وجعل الايام سبعا والاقليم سبعا والافلاك سبعا
 ونظروا الانسان سبعا وطباق العين سبعا وامره ان
 يستجد على سبع وجعل السموات سبعا والارضين سبعا
 وجعل ارزاق الانسان سبعا وابواب جهنم سبعا
 الى اخره ثم امره بالخروج الى منى إشارة الى بلوغ المنى
 ثم امره بالمسير الى عرفات لانهما محل المعرفة والمناجاة

لرب الارض والسموات وتشبيهاً بنبيه موسى عليه السلام
 وتشبيهاً على شرف هذه الامة بأن شرع لها ما شرع لانيائه
 مثله وخصتها باشياء ثمر امره بالدعاء لانه ينور القلب
 ويوجب انكساره وتذلل له واباح الجمع والقصر رفقا بهم
 واشعاراً بارادته طول المناجاة معهم وسماع اصواتهم
 ثمر امرهم بطلب حوائجهم ولهذا استحب لهم الوقوف ليكون
 ابلغ من النضج ثمر ان وقوفهم في هذا اليوم شبيه بوقوفهم
 في المحشر وقد روي من صلى خلف مغفود غفر له ومن لطفه
 بك شرع الجماعا وحض على الانبياء اليها لعل ان تصادف
 المغفورة فيغفر لك وشرع الجمعة احتياطاً ليحضر اهل
 البلد كلهم لاحفال انه لا يكون في تلك الحارة مغفورة
 وشرع العيدين لهذا لانه يجتمع في العيدين اكثر من الجمعة
 ثمر احتياط فشرع لموقف الاعظم ثمر امرهم بالسفر الى منى
 اسارة الى بلوغ المنى واشعاراً بقضاء حوائجهم واباح
 لهم الجمع بين المغرب والعشاء رفقا بهم ثمر امرهم بالوقوف
 بالمسعى الحرام مبالغة في اكرامهم كما ان الملك اذا بالغ
 في اكرام شخص ادخله بساكنة ومقاصيره وامرهم بالمسير
 الى حجرة العقبة ورثها بسبع حصيات اشعاراً بالابتعا
 عن النار وان الحار ما خوزة من الحمر وطرح الشياطين

اذ سبب ذلك على ما قيل ان الشيطان تعرض لاسماعيل
 عليه السلام لما ذهب مع ابيه الذبح وقال له ان اباك يريد
 ان يذبحك فامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يحمله
 بسبع حصيات فكانه جل وعلا يقول يا عبادي قد شرفتم
 بدخول حرمي واهلنكم لما جاتي وادخلكم في زمرة اوليائي
 فابتدروا الحجرة بالحصى وابتعدوا عن محل من عصى *
 فهلك الجمار فكذلك رقاكم من النار قال الله العظيم في
 صفة النار وقودها الناس والحجارة فانتم قد بعذتم
 من النار فاجعلوا مكانكم الحجارة ثم انقلبوا الى متى *
 فانحروا واكلوا واشربوا واشكروا فقد بلغتم التي *
 واستحققتهم القرا وشرع لهم الهدايا اشعانا باكرام قرام
 فانه كذلك يفعل بالكبير وكانت السنة ان يفطر على
 زيادة الكبد تشبهها باهل الجنة فانهم اول ما يفطرون
 على زيادة كبد الحوت الذي عليه الارض ثم ينهضون عن القصور
 ثلاثة ايام لان الضيافة كذلك ثم عد ذلك لاهل الامم
 كلها فهم من ايام التشريق زيادة في الاكرام المحتاج لكونه
 ادخل سائر الناس في ضيافتهم ولم يطلب الشرع فطر
 ثلاثة ايام متواليه الا ههنا ولهذا قال بعضهم انه لا ينبغي
 ان يمكث الانسان اربعة ايام متواليات من غير صوم

ثم امرهم بخلق رؤسهم لينزل ما في الشعر من الذريرة
والعفن وفيه اشارة الى نبذ المال مع ان الشعر يبقى
الذماغ من البرد كما ان المال يبقى الانسان من التعب
وكذلك قال بعض المعبرين من رأى شعر رأسه قد
ذهب فهو ذهاب ماله ثم امرهم بلباس الخيط واكمل لهم
ما منعوا من النساء والطيب بعد طواف الافاضة
اشارة الى ان آخر التعب في الدنيا والنصب بالعبادة
ان يدخلوا الجنة مستحليين ما حرمت عليهم من الشهوات
مثل الذين بالطيب والزوجات ثم امرهم بالرجوع
الى منى لينزلوا الحجران ويكثر وافي سائر الاوقات مبالغة
في الانشغال من النار وتعظيم الملك الجبار وفي ذلك
اشارة الى التحلي عن الدنيا لان وقوفهم عند الحجرات
شبيهة بوقوفهم موقف المحشر والسؤال عند كل موقف
ولتعلم يا اخي ان تكثير اسباب المغفرة دليل على ان الله
تعالى رحيم بهذه الامة فانه اذا اخطا العبد بسبب
من اسباب المغفرة لا يخطئه سبب آخر فذسأل الله
العظيم ان يصلح قلوبنا ويحقق رجاءنا واملنا وان
يقدمنا عليه وهو راض عنا ويطهر قلوبنا من رجونا
البشرية فانه القادر على ذلك اه وصلى اللهم على سيدنا

محمد وعلى آله واصحابه وازواجه وذريته وآل بيته
 وسلم وشرف وكرّم كلما ذكره الذّاكرون *
 وغفل عن ذكر القافلون
 * (الفصل الثاني في اركان الحج وواجباته ومستحباته
 ومستحباته وكيفية الاحرام به ومواقيته ومنوعاته) *
 قال العلامة خليل في مناسكه اعلم ان افعال الحج
 تنقسم على ثلاثة اقسام الاول واجبات وادكار
 وهي اربعة الاحرام والسعى والوقوف بعرفة وطواف
 الاقاصية زاد بعضهم الوقوف بالمشعر الحرام ورمى
 جمرة العقبة ومعه المذهب خلافه اعلم ان الركن
 والفرض في باب الحج عند مالك هو ما لا بد من فعله
 ولا يجزئ بالدم وهي الاربعة المتقدم ذكرها وهي ثلاثة
 اقسام من حيث الصحة والقوات وعدمها قسم يفتى
 بالحج بتركه ولا يؤمر بشئ وهو الاحرام وقسم يفتى بقواته
 ويؤمر بالتخلل منه بعرفة وبالقضاء في العام القابل وهو
 الوقوف بعرفة وقسم لا يفتى بقواته ولا يتخلل من الاحرام
 ولو وصل لا قضى لشرق او المغرب رجع مكة ليعمله وهو
 طواف الاقاصية والسعى واما الواجب في هذا الباب
 فهو غير الفرض وتركه لا يوجب فساد الحج وانما يلزم فيه الدم

قال العلامة خليل القسم الثاني واجبتك ليست باركان
 ويعتبر عنها بعضهم بالسنن المؤكدة يا أثر بترك أحدها
 فيلزمه الدم وهي اثنا عشر أولها ترك التلبية بالنية
 أو تركها عند أول الاحرام حتى يطول ثانياها ترك طواف
 القدوم لغير المراهق ثالثها ترك السعي بعده وتركها
 كترك أحدهما رابعها ركعتي طواف القدوم أو الأضحية
 خامسها الاحرام من الميقات لمريد الاحرام ولذلك
 لو جاوزه من غير احرام لزمه دم سادسها المشي في السعي
 للقادر فلو ركب قادراً لزمه دم سابعها الوقوف مع
 الامام بعرفة نهائاً للتمتع ثامنها الدفع معه بعرفة
 فلذلك لو سبقه بالدفع وإن لم يخرج من عرفة الا
 لئلا لزمه دم فاسعها ترك الجارح جميعها او جرحه
 او حصاة عاشرها ترك البيت بمنى ليلة كاملة أو دو
 ليلة الحادي عشر النزول بمزدلفة ليلة النحر على الا شهر
 الثاني عشر اعادة السعي فبمن اثنا الحج من مكة وطواف
 وسعي أو لا قبل الخروج الى عرفات * القسم الثالث مشنونا
 ومستحبات وهذا القسم لا يا أثر بتركه ولا يجز فيه الدم
 كالغسل لدخول مكة وترك الرمل في الطواف أو بطل
 المسيل بين الميادين أو بطل محشر واستلام الركن

وترك الصلاة قبل الوقوف بعرفة وترك الحلاقة بمنى يوم
 النحر وترك طواف الوداع وترك المبيت بمنى ليلة عرفة والمبيت
 بمزدلفة وترك الدفع منها وترك الوقوف بهما مع الامام
 بالمسعى الحرام وترك القيام عند الجمرتين للدعاء اهـ *
 واما ما يتعلق بالاحرام فينقسم على ثلاثة اقسام القسم
 الاول في حقيقته وسننه والثاني في اوجه الاحرام
 والثالث فيما يمنعه الاحرام اما حقيقته فهو الدخول
 بالنية في احد التشكين مع قول متعلق به كالتبليغ او فعل
 متعلق به كالوجه الى الطريق ولهذا لا يصح الاحرام
 من المعنى عليه لفقد النية في حقه اما الوأخر صحيحا ثم
 اغنى عليه ووقف به معنى عليه صح عند ابن القاسم على معتد
 المذهب فلو اسعرا او قل من غير نية نسك فليس محرما
 قال العلامة خليل المشهور انه لا ينعقد الاحرام بمجرد
 النية اهـ قلت والارجح انه ينعقد بمجرد اى
 ويلزمه دم في ترك التبليغ والتجرجين النية كالحققة
 العلامة الدردير والبتاني وليست التبليغ شرطا في
 صحة الاحرام خلافا لابن حبيب في جعلها كتكبير الاحرام
 في الصلاة قال والمعروف من المذهب ان النية احيى
 الى مالك من التسمية ويسن للحج أن يغتسل قبل الاحرام

وهذا الغسل سنة ولو كان نض ونقسا وينتظف فيه
بمخلاف الغسلين بعده وأما غسله عند دخول مكة
والأفضل أن يكون بذي طوى وأغتساله بعرفة
فمستحبان ولكن يخفف في الآخرين ويتدلك في
الثلاثة على التحقيق وغسله لدخول مكة هو في الحقيقة
للطواف ويستحب له عند غسل الأحرار أن يستكمل
التنظيف بحلق العانة ونشف الأبط وقص الشارب
قال مالك والاحب أن يعفوشعر الرأس ولا بأس
أن يلبده قبل أن يحرم وهو أن يأخذ عاسولا وضمعا
فيخلطه ثم يجعله عليه فيلتصق بعرضه على بعض وتمو
دوابة قال العلامة خليل وليس له أيضا التبريد من
الحيط والمحيط في رداء رازر ونعلين والأفضل
البياض ولا يجوز كزعفر ولا المورس ولا المعصفر
قلت والسنة في قول العلامة المذكور منصبة
على لبس الأزار والرداء والنعلين ونقله الهد واشارة
فلا يثنى أن أصل التبريد واجب للثمن عن لبس المحيط
والمحيط عند الأحرار ودليل هذا ما في البخاري
عن ابن عمر رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله
ما يلبس المحرم من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يلبس القميص ولا العمامة ولا الشراويل ولا البرنس
 ولا الخفاف الا احد لا يجد نعلين فليلبس خفين
 وليقطعهما اسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب
 شيئا مسه الزعفران او ورش ولا بأس بالطيب اذا
 اراد ان يحرم في المنابر ايضا عن عائشة رضي الله عنها
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كنت اطيّب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لاجرامه حين يحرم ومذهب لما لكتبة
 ان استدامة الطيب بعد الاكرام من خصائصه صلى الله
 عليه وسلم لانه من دواعي التنكح وهو املك لاربه وايضا
 لمباشرة الملكة للوحى وفي المنابر ايضا عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة
 بعد ما ترجل وادهن وليس ازاره ورداءه هو واصحابه
 فلم ينه عن شيء من الازدية والازر تلبس الا الزعفران
 في العلامة خليل ومن شأن الاكرام ان يصفى ركعتين
 او اكثر من غير الفريضة فان اخر عقبة فرض صح وكان
 تاركا للافضل فان اتى للميقات في وقت نهي انتظر
 في وقت الجواز الا ان يكون خائفا او مراهقا ولو اخر
 من غير صلاة وهو قادر لا شيء عليه ثم بعد الاغتسال
 والصلاة والتجرّد والتقليد والاشعار بحرم الركبت

اذا استوى على دابته والمشي اذا شرع في المشي ومجبه
 عليه الطيبة ويسن مقارنتها للدعاء فان فصل بينهما
 بيسير فلا شيء عليه وان طال فعليه هدي ولفظها
 الموارد لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد
 والنعمة لك والملك لا شريك لك ورواية البخاري
 عن ابن عمر ان تلبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيك اللهم
 لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك
 والملك لا شريك لك وفي رواية السيدة عائشة فيه
 ايضا عنه عليه الصلاة والسلام قالت اني لاعلم كيف
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يلقى بك اللهم لبيك
 لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك ولا يزال الحجر
 يجردها عند تغير الاحوال كصعود مكان من تسمع
 ونزول منه وملافاة رفقة وخلف صلاة ولا يزال
 كذلك حتى يصل مكة او يسرع في الطواف على الخواف
 ثم اذا فرغ من السعي عاردها وجوبا فان ترك المعاودة
 فعليه دية ويستمر يلقى الى رواج مفصل عرفة وزوال
 شمس يومه وهذا ما رواه ابن الجلاب عن مالك قال
 الا ان يكون اخر ما يلقى من عرفه فليكن حتى ترمى خمره
 الفضة قال العلامة حليل والمسح الاقتصار

على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكرة له زيادة النقاء
 والفضل الحسن او غير ذلك وليحذر الملبى في حال تلبيته
 من امور يغلها بعض الغافلين من الضحك واللعب
 ولكن عقلا على ما هو بصده يسكنة ووقار ونفسه
 انه محجب للبارى سبحانه وتعالى فان اقبل على الله بقلبه
 اقبل الله عليه جعلنا الله من اهل وده والاقبال عليه بجاء
 اشرف الرسل لديه واما اوجه الاحرام فاربعة افراد
 وقران وتمتع واطلاق والافراد افضلها وهو ان يحرم
 بالحج مفردا ثم اذا فرغ يس له ان يحرم بعرة من ادنى
 الحل ثم القران وهو يقع على وجهين اولها ان يحرم بالحج
 والعرة معا قل مالك والصلوات ان يبتدى العرة في نية
 والوجه الثاني ان يحرم اولاً بالعرة ثم يردف عليها الحج
 والمشهور انه يجوز له ان يردف في الطواف ويكره له بعد
 كماله وقبل الركوع لكن يصح ازدافه فان ركب فات الزداف
 وحيث احرم بها او حصل الزداف اندرجت العرة
 في الحج واجزاه طواف واحد وسعى واحد لا شتر كما عهده
 في اركانها الثلاثة الاحرام والطواف والسعى ويزيد الحج
 رابعا عليها وهو الوقوف ثم التمتع وهو ان يحرم اولاً بالعرة
 ثم يحل منها في اشهر الحج ثم يحرم بالحج وافضلها عند ذلك افراد

لأنه فعلة عليه الصلاة والسلام ولا هدى فيه ثم يليه القرآن
ثم التمتع وهذا هو المشهور من افضلية القرآن على التمتع
وفي القرآن الهدى قياساً على التمتع لنص القرآن فيه
لكن يشترط في لزومه الهدى للقارئ شرطان اولهما ان
لا يكون من الحاضرين ثانيهما ان يحج من عامه فلو فاته الحج
لم يجب عليه ويشترط في لزومه التمتع خمسة شروط اولها ان
يقدم العرة على الحج ثانيهما ان يقع بعض اركانها في اشهره
ولو شوطاً من الشعي ولا يشترط انه يحرم بهما في اشهرهما
بل لو احرم في رمضان واكمل في شوال كان متمتعاً واحترق
بوقوع بعض اركانها في اشهره عما اذا لم يبق من اركانها شيء
ولم يبق الا الحلاق ثالثها ان لا يعود الى بلده او مثل بلده
في البعد وقبل ان يعاد الى مثله في قطر الحجاز فلا يشقط
عنه الذم قال النخعي ولا اعلم لها وجهاً واستقطك الغيرة الذم
بمسافة القصر وقلنا الى بلده ومثل بلده احتراماً لما لو
عاد المصري الى نحو المدينة فانه لا يسقط عنه الذم خلافاً
لابن كنانة رايها ان لا يكون في عام واحد فلو اعتمر في
اشهره ثم قام الى قابل وحج لم يلزمه دم خامسها ان لا يكون
من الحاضرين لقوله تعالى لمن لم يكن اهله حاضري المسجد
الحرام والمشهور ان الحاضر من كان بمكة

اودى طوى وقت فعل النشكين ولا فرق في الحاضر
 بين اقلها والمجاورين بهما اهل بها ام لا واما الرابع
 وهو الاطلاق فهو ان يحرم على سبيل الابهام ثم يختار في
 صرفه الى احد الثلاثة المتقدمة ولا يفعل فعلا الا
 بعد التصيين واما مواقيت الحج فله ميقانان زمانى
 ومكانى فالزمانى شوال وذو القعدة وذو الحجة بنما
 على المشهور وعشرين ذى الحجة فقط وفائدة الخلاف
 لزوم التأخير الا فاضة فعلى المشهور لا يلزم إلا
 اذا اخرج الى الحرم فان احرم قبل شهر الحج انعقد احرما
 على الا شهر مع الكراهة ونهاية صحة الاحرام بالحج وقوعه
 قبل فجر ليلة النحر بما يسبقه مع الوقوف واما ميقانه فكان
 فيختلف باعتبار الآفاق فلا تى من مضر والكسار وغيره
 والتكرور وما خلف هذه الاقطار الخفية ومنها رابع
 على الاقوى والممدنى وما استنبهه ذوالحليفة وللأئمة من
 العراق وماوراء ذات عرق وللأئمة من جهة اليمن يكلم
 وللأئمة من جهة نجد قرن ومن كان مسكنه بين مكة
 والمواقيت كأهل حدة بالحاء المهمة فيبقائه مسكنه
 ومن مشى على واحد وحاذاه من غير اهله لزمه الا حرامه
 بحجده اذ كان في البر فان كان في النحر

وحاذي ميقاتا فاختلف هل يلزمه الاخر ام يحجزه محاذاة
الميقات وهو المشهور اوله ان يؤخر الحرام الى ان يصل
الى البروق راه البتاني وفي البخاري عن ابن عمر ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يهل اهل المدينة من ذي الحليفة
واهل الشام من الحجة واهل نجد من قرى قال عبد الله
وبلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويهل اهل اليمن
من يلملم وفي البخاري ايضا عن ابن عباس قال وقت
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل
الشام الحجة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يلملم
فمن لم يلملم ولمن اتى عليهم من غير اهل من لم يكن يريد الحج
والعمرة فمن كان دونهم فمكة من اهلهم وكذلك حتى
اهل مكة يلملون منها وفي رواية ايضا عن البخاري
خطابا للعر قالوا يا امير المؤمنين ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم حدد لاهل نجد قرن وهو جوز عن طريقنا وانما
ان اردنا قرننا شق علينا قال فانظر واحد وهما من طريقكم
فحد لكم ذات عرق والله اعلم * وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله واصحابه وازواجه وذريته وآل بيته وسلم وشرف
وعظمه كما ذكرك الذكرون وغفل عن ذكره كغافلون *
* (الفصل الثالث في موانع الاخر ام يحجزه كان او عمرة

وذلك سبعة انواع الاول اللبس مخيطا او مخيطا وهو
 ضربان رجل وامرأة فاما المرأة فاخرائها في وجهها وكفها
 على المشهور حرة او امة كبيرة او صغيرة والخطيب متعلق
 بولتها فيخر عليه الباسها المخيط بمجرء اخرائها بالرج والعرق
 لكف لا بدنه او كبس تدخله في كفها او اصبع من اصابع
 يدها الا الخاتم فيغفر لها دون الرجل كاذن حال يدها في
 كفها فلا شيء فيه وحرر عليها ستر وجهها او بعضه ولو نجسا
 او منديل الا خوفا الفتنه فيجب عليها الستر ان ظنبت
 الفتنه بها بلا غر للساتر يابن ونحوه وبلا ربط له برأسها
 كالبرقع تربط اطرافه بعقدة بل المطلوب سد له على
 رأسها بلا غر ولا ربط والا اقتدت وما عدا الوجه والكفين
 فالحا في الاحرام كالحاقبله ولها لبس الحلي والمخربير
 ولها سدل ثوب على رأسها بشرط ارادة الستر وان
 فعلته لغير او برء فالغذية واما الرجل فاخرامه في وجهه
 ورأسه فيخر ستره بما بعد ساترا كالعمامة والقلمشوة
 ولو ستره بطين كما قال سنده لا وضع خده على الوسادة
 وستره بيده ولو لا صفت على ما اعتمد البنا في من شئ
 وغيره وله ان يحمل ما لا بد له منه من خرج وجرايه فان
 حمل الغبرم او لتجارة فالغذية ما لم يكن عبثه في ذلك

وانه فلا ويجوز عليه ايضا لبس ثياب يحيط باي عضو من اعضائه
 كيد او رخل واصبع مطلقا واولي جميع البدن اذا كان
 محيطا وانتفع بلبسه مع الطول واما ان لم يحصل طول
 بان زاله بالقرب فلا فدية ولا حرمة لان شرط ذلك
 الانتفاع من حر او برد يستج او خياطة او صباغة
 وان كان محيطا بعقد او زري وربطه بحر او خلال
 يعود كانه وان باصبع وقباء وهو الفرجية من مجموع
 او غير وان لم يدخل يده في كفة بل القاء على كتفه وهذا
 ان لبسه على العادة واما لو نكس بان جعل ذيله على كتفيه
 اولف به وسطه كالمئزر فلا شيء عليه كما لو القى قبضا
 على كتفيه اولف به وسطه او تلفع ببردة مرقعة
 او ذات فلقين يلا رباط ولا غرز فلا شيء عليه في ذلك
 كله فخاصة انه الرأس والوجه بحر مسرهما
 بما بعد في العرف ساترا وغيرهما انما بحر مبنوع خاص وهو
 المحيط ما عدا الخف ونحوهما يلبس في الرجل كالجوزب
 فانه محيط ولا بحر على الذكر لبسه لفقد فعل او غلوة فاشا
 فيسوغ له لبسه ولا فدية ان قطع اسفل من كعب سواء
 اكان القاطع له هو او غيره او كان من اصل صنعته
 كالبايج وبلغة العانة وكذلك الاختزام لاجل العمل

فلا حرمه فيه ولا فدية فان فرغ العمل وجب النزع والآن
 افتدى ان احتزم لغیر عمل زاد الخطاب وان يكون بلا
 عقد ولو للعمل والآن افتدى او ليس الخف مع وجود النفل
 واما الجائر للغير فنقله بالسيف لفرورة او شد
 منطقة على جلده لنفقة نفسه لا لنفقة غيره او للتجار
 فيه الفدية وله ان يتظلل ببناء وكأيط وخباء وشجر
 ومخارة اى محل ومحفة ولو مكث فيما سائر اوانا زلا
 لان ما عليها من الشائى مستمرا ففى كالتجاء وله التقاء
 الشمس او البرد او الريح بيد بلا لصوق لليد على الوجه
 او الرأس لانه لا يبعد سائرا عن فاعلا ف المصوق فيعد
 واعتمد البشائى عدم الفدية مطلقا كما تقدم وجاز انقاء
 مطر عن راسه لمز تفع عنه بلا لصوق من ثوب او غيره
 واما التظلل بالمرتفع غير اليد فلا يجوز ثوب برفع على
 عصى ولو نازلا عند مالك وفى الفدية قولان بالوجوب
 والندب وجزاله حمل حشيش وقفة على رأس لحاجة
 وجزاله ابدال ثوبه الذى اخرمه بثوب آخر ولو لفل فى
 الاول وجزا غسله لتجاسة بالماء فقط دون الصابون
 ونحوه ولا شئ عليه ان قل شيئا من قل او من ثوب قال
 غسله لا لتجاسة او لما يحو صابون لزمه ان يفتدى

ما لم يكن مستمرا
 واما لو كان مستمرا
 ويربط على الدوام
 فلا شئ فيه

عن الذي قتله الا ان يتحقق عدم الدواب و جاز بط
جرح ودمل لاخراج ما فيه وحك ما خفي من بدنه برفق
كراميه وظهره واما ما ظهر فحائز مطلقا ما لم يكن
فيه قتل و جاز فصد الحاجة ان لم يعصبه والا فند
وانه لو جرحه للضرورة كعصب جرحه اوراسيه ففيه
الغذية وان جاز للضرورة او لضيق خرقه كبريت
كدرهم بغلي او قطنه وضعها باذنه ولو اضيق من
دزهم لانها النفع الاذن نزلت منزلة الكبيرة او قطن
وضعه بصدغه وان للضرورة ففيه الغذية وحرمة
على الذكر والانثى بالانحرار دهن شعير لرايس او لحبوة
او دهن جسد لغير علة ولا جاز بغير مطيب اولا
واقصدى في ادعائه بالمطيب مطلقا ولو اخلت او بطن
كفي او رخل وبغير المطيب لغیر ضرورة ولو لم يطيب
كفي او رخل لا لها فلا فديتا اتفاقا ان كان الاذنهان
ببطن كفي او بطن رخل والا فقولاه في الغذية
وعدمها وحرمة عليهما ايضا امانة طفيف من يد او رخل
لغير عذر او امانة مشعر من سائر بدنه بخلق او قصير
او متب او امانة ورجح من سائر بدنه الا ما تحت الظلمة
والا غسل يده بمزبل الوضوء كالاشنان فلا ثمرة

وحرمة عليهما ايضا مش طيب مؤنث او ذم من مطيب
 باى عضو من اعضائهما وان ذهب ريحه فذهاب
 ريحه لا ينقطع حرمة مسته وان سقطت الفدية
 او فى كحل او مسته ولم يعلق به او كان فى طعام الا
 اذا مات الطبخ ولم يبق فيه سوى ريحه اولونه كغفران
 وورس فلا حرمة ولا فدية ولو صبغ الفم او كان
 المطيب بقارورة سدت سدا محكما فلا شئ فيه
 ان حملها لانه من الاستصحاب لا المس او اصابه
 الطيب من القاء ريح او غيره فلا شئ عليه ولو كثر
 الا ان يتراخى فى نزعه ووجب التزعم مطلقا ولو بالقاء
 الثوب الذى هو فيه قل او كثر فان تراخى فى نزع
 الفدية واما ما اصابه من خلوق الكعبة اى طيبها
 فيجب نزع كثير فان تراخى فى نزع الفدية وخرج
 الامام الباقى شدة عدم وجوب الفدية وان وجب نزع
 وخبر فى نزع يسير للضرورة واما مكر وهاتئ
 فلا فدية فيها قال الامام الدردير وكره حجامه بلا
 عذر ان لم يزل شعره او الاثر لم يغير عذر وافدى
 مطلقا ابانه لعذر ان لا وكره غمس راسه فى ماء
 خيفة قتل الدواب لغير غسل طلب والا فلا وكره تخفيف

الرأس بقوة خوف قتل الدواب وكره نظره في امرأة
 مخافة أن يرى شيئاً فيزيله وكره شد نفقة بالعقد
 أو الخد وتقدم جوازه بالتوسط على الجلد وكره كب
 وجهه على وسادة ولا وضع الخد فقط وكره شتم طبيب
 مذكر وهو ما خفي اثره كزجاجة ومثلها ما يغص من
 فليست من قبيل المؤنث بل تكرر فقط كأصلها كما
 نص على ذلك في الطراز قال الخطاب وهو الجاري
 على القواعد وقال ابن فرحون فيه الفدية لانه اثره
 يقر في البدن واعتمده الرماصي معتزلاً على الخطاب
 قال البتاني وهو غير ظاهر اذ كلام المدونة صريح
 في كراهته فقط وحينئذ فلا فدية فيه وبذلك تعلم
 أن اعتراض الرماصي على الخطاب غير صواب انتهى
 ومثل الزنجبان الورد والياسمين وسائر انواع الزينة
 لا يحجر دمته فلا يكره ولا مك بمكان فيه ذلك ولا
 استصحابه ولكن عول البتاني على كراهته مسته ايضاً
 واختلف في ماء الورد والرياحين فقبل من المؤنث
 وقيل من المذكر والاطهر التفصيل بين قوى الرائحة
 منها فيكون من الأول وبين ضعيفها فيكون من الثاني
 والمؤنث وهو ماله جرم كعطر فان أحرم وكان به

قبل الاحرام فلا شيء فيه ان كان الباقي محرماً الاثر ولما
 ان بقى شيء من جهوه حتى احرقت فيه الفدية لتفريطه
 بعذر نزهه قبل الاحرام وبجره مشه وبكره استنطاق
 فخرجه او صندوقه ومكث بمكان به وشتمه بلا ميسر
 وذلك كالسك والعطر والزعفران من كل ماله جرم
 بعلق بالجسد والثوب ولو ازاله سرعاناً وقيد البنا في
 المذكر بغير الحنا واما هي فاستعما للاحرام فلذا قال
 في النوضيح والمذكر قسمان قسم مكروه ولا فدية فيه
 كالزحمان وقسم محرمة وفيه الفدية اه والمراد
 باستعمال الحنا الذي يوجب الفدية الطلاء بها
 واما ثمرها فهو كسائر الزياحين فلا فدية فيه والاولى
 تركه قال الامام ابن القاسم والاحبة الى ان يجعل
 يده على انفه اذا امر بطيب ولهذا قل مالك لا تخلق
 الكعبة ايام الحج ويقام العطارون من بين الصفا
 والمروة وكذلك يحرم الصيد على الملبس بحج او عمره
 كان في الحل او في الحرم ويحرم عنه ايضاً الدلالة
 عليه والاعانة عليه وكذلك يحرم ما صيد للحرم
 ولو من حلال واما ما صيد من الحل لا دخل الحج قبل
 احرامه لنبه للحرم فلا كراهة في ذلك كما انه يشترط له

اكل ما صاده لنفسه قبل ان يحرم ويستثنى من حرمة
 الصيد الغراب والجداء والفارة والعقرب وعبر
 عنها في بعض الروايات بالحية والكلب العقور قال
 العراقي وابن عرس كالفارة ونص في التلغين على جواز
 قتل النمرور وبكراهة للحرم قتل الوزغ في حل او حرم
 قال مالك ويجوز للحلال قتل الوزغ في الحرم ويحرم
 عليه الصيد فيه وان لم يكن محرماً وهذا في الصيد البري
 واما البري فسايع بنص القرآن ويحرم على من احرم
 محج او عمره عقد النكاح لنفسه او لمجوره ويفسخ قبل
 البناء وبعده بطلاق على المشهور لمحدث البخاري
 لا ينكح المحرم ولا ينكح ويحرم عليه الجماع ومقدماته فالجماع
 يفسد المحج ولو وقع نسياناً قبل الوقوف وموجب لهذا
 وكذلك يفسد اذا وقع بعده وقبل طواف الافاضة
 ورعى جمرة العقبة في يوم النحر او قبله على المشهور فان
 وقع قبلها بعد يوم النحر او بعد أحدها ولو في يوم النحر
 لم يفسده على المشهور ولكنه ان وقع قبل الافاضة
 وبعده الرمي فعليه الهدى وتفسد العمره ايضاً اذا
 وقع قبل تمام الشق لأبعد وقبل الحلق ويستوى
 في الافساد الجماع في القبل او الذمير من آدمي وغيره

وان لم ينزل وكذلك كل انزال نشأ بقبلة او مباشرة
اما لو ائتمى من غير مداومة نظر او فكر ففيه الهدى
فقط ولا يفسد والهدى سببه نقص في حج او عمره كترك
التلبية مثلاً والفدية سببها ترفه او ازالة اذى كخلق
شعر او قلم ظفر جزاء الصيد ما لزم المحرم بسبب تعرضه
لحيوان برى ويعلم تفصيلها من مفردات الكلام
ويجب التماذي في الفاسد والقضاء على الفور من قابل
سواء كان مبتداه فرضاً او تطوعاً فان لم يتم ثم احر
للقضاء فهو على ما افسد ولا يقع قضاءه الا في
ستة نائلة ولا ينحر هذى الفساد في الحج الفاسد على
المشهور بل يؤخره الى حجة القضاء ليشفق له الجابر
النسك والجابر المال جبر الله كسر قلوبنا وفتحها
بنور اليقين بجاه سيد الانبياء والمرسلين عليه
وعليهما افضل الصلاة وآتة التسليم وعلى آلهم
وصحبتهم اجمعين وشرف وعظم وكرّم *
* (الفصل الثاني في دخول مكة زارها
الله شرفاً وما يتعلق بذلك من طواف وغيره) *
اعلم انه ينبغي لدخول مكة نزول
بذي طوى بطحاء متسعة قرب مكة

في وسطها بئر ويندب الغسل فيها غير الحائض
والنفساء كما سبق ويندب دخوله نهائراً ويندب
دخوله من كداء بفتح الكاف آخره همزة ممدودة
اسم لطريق بين جبلين فيها صغوة مهبطة منها
إلى المقبر التي بها امر المؤمنين السيدة خديجة رضي
الله عنها وندب دخول المسجد من باب بنى شينة
المعروف الآن بباب السلام وعند الخروج من كد
مقصوداً اسم لطريق يمر من هنا على الشيخ محمود
قال ابن الحجاج في مناسكه واذا انتهى إلى الحرم
فالمستحب له من الدعاء أن يقول اللهم ان هذا
حرمك وحرم رسولك فخر لحني ودمي على النار
اللهم آمين من عذابك يوم تبعث عبادك *
وعن بعض السلف أنه كان يقول عند دخول مكة
اللهم ان هذا البلد بلدك والبيت بيتك جئت
أطلب رحمتك متبعاً لأمرك راضياً بقدرتك اللهم
إني أسئلك مسئلة المضطر إليك المشفق من
عذابك أن تستقبلني بعفوك وأن تتجاوز عني برحمتك
وأن تدخلني الجنة وينبغي له المبادرة إلى دخول
البيت قبل الاشتغال باستئذان الناس فليجعله

متاعه عند الرفقة وعند دخوله من باب بني شيبه
ويقدم رجله اليمنى عند الدخول ويقول اعوذ
بالله من الشيطان الرجيم اللهم صل على سيدنا محمد
وعلى آل سيدنا محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي
ابواب رحمتك وهذا مستحب في عموم المساجد
قال الامام ابن حبيب ويستحب له اذا وقع بصره
على البيت ان يقول اللهم زد هذا البيت تشريفا
وتعظيما ومهابة وتكريما قال ابن الحاج في مناسكه
ويكثر عند رؤية البيت قبل ان يقول هذا ثلاث
تكبيرات ويستحب عند رؤية البيت ما امنكه
من الخشوع والتذلل ويلاحظ بقلبه جلالة
البقعة الشريفة الرفيعة ويمهد عذرا من راحه
وستلك الحالة تكفر السيئات وترفع الدرجات
وعن الامام الشافعي انه غشي عليه عند رؤية
الكعبة شدة افاق فاستسكده
هذه دارهم وانت محب * ما بقاء الذموع في الآما
فاذا دخلت المسجد فبادر بطواف القدوم وقم
واجب يجزى بالذم على من اخر من الميقات ولما
يخف طلوع الفجر من ليلة النحر لضيق وقته ولا سقط

عنه القدوم وكان قارنا ومفردا أولا فلا قدروا
 عليه وللطواف من حيث هو واجبات وسنن
 ومكروهات فواجباته ستة طهارة الحدث والحج
 وسر العورة كالصدقة في حق الذكر والأنثى وجعل
 البيت عن يساره وخروج كل البدن عن الشاذروان
 وخروج كل البدن عن الحجر فينصب القبل للحجر ^{سعد} الآ
 قامته وكونه سبعة اشواط من الحجر للحجر فلا يجزئ أقل
 وكونه داخل المسجد فلا يجزئ خارجه وكونه قورا
 بلا كثير فصل وألا ابتداء من أوله وبطل ما فعله
 وقطع لأقامة صلاة الفريضة للراتب إذا لم يكن
 صلاتها أو صلاتها متفرقا وهي مما تعاد والمراد
 بالراتب مقام إبراهيم فقط وهو المعروف الآن
 بمقام الشافعي وأما غيره فلا يقطع له وندب له
 كمال الشوط الذي هو فيه بأن ينتهي للحجر ليسنى على
 طوافه المتقدم منه كما هو الواجب ونهى على الأقل
 إن شك ووجب المشي فيه لفادرك التسعة والأقدم
 أن لم يؤدّه وسنن للطواف تقبيل حجر بلا صوب
 ندبا أوله أي قبل الشروع فيه فإن زعمتم أنه
 بيده أن قدر أنه عود أن لم يقدر ووضعها على فيه

بعقد المنس بلاصوت وكبرند بامع التكبير ووضع
اليدين أو العود على الغم والأيدي على واحد من الثلاثة
كبر فقط اذا حاذاه وشن استلام الركن اليماني
اول شوط بان يصنع يده اليمنى عليه ويضعها على فيه
وشن رمل ذكر ولو غير بالغ اى الاشرع فى المشى
دون الخشب فى الاشواط الثلاثة الاول فقط ومحل
سنة ذلك على من آخر من الميعات بان كان آفاقيا
والا فالطاقة وشن الدعاء بما يجب من طلب عافية
وعلم بلاحد فى ذلك بل بما يفتح الله عليه والاولى ماورد
فى الكتاب والستة نحو آية ربنا آتينا فى الدنيا حسنة
الآية ونحو ما رواه البخارى اللهم انى آمنت بكما بك
الذى انزلت ونبئت الذى ارسلت فاغفر لى ما قد مر
وما انكرت وندب دعاء بالملتزم وهو حائض يمشى
بين الحجر الاسود وباب الكعبة يصنع صدرة عليه
ويدعو بما شاء ويسمى الخطير ايضا قال الامام خليل
فى مناسكه قال الحسن البصري الدعاء يستجاب هناك
فى خمسة عشر موضعا فى الطواف وعند الملتزم وعند
الميزاب وفى البيت وعند زمزم وعند الصفا وعند
الحروة وفى السعى وخلف المقام وفى عرفات وفى المزدلفة

وفي منى وعند الجمار ونذبت كثرة شرب ماء زمزم
 لانه بركة بنية حسنة فقد ورد ماء زمزم لما شرب له
 اى فيحصل ما قصده بالنية الحسنة لنفسه او لغيره
 ونذبت نقله وخاصيته باقية فيه خلافا لمن يزعم
 زوالها . واما من شربها فبالقراءة والتلبية
 حال الطواف على المشهور فيها وحضر لطائف عن
 منكية وانشاد الشعر ما لم يكن غظا او غمضا على
 طاعة وان يشرب فيه او يتكلم الا لا يضطر الى العطش
 ويكون له الجزئى فوق الرمل ولو فى الاشواط الاول
 او فى غير الاشواط الثلاثة وينبغي له ان لا يؤذى
 احدا حال الطواف من احواله بل يكون فى غاية الخشوع
 والمهابة حزينا على ما فرط من ممره فانه اذا كان بهذه
 المثابة فهناك تحط الاوزار وتزال منازل الابرار
 فان تحمل الآذى من الاخوان لاسيما فى هذا الازدحام
 يوجب من الله غاية الرضوان . ولذا قال قطب العارفين
 العارف الشيرازي عن قطب الاقطاب سيد عبيد القادر
 الجنادي ما وصلت الى الله تعالى بكثرة صيامي ولا
 قيامي وانما وصلت اليه بالذل والانكسار وتحمل
 الآذى من الاخوان خصوصي مثل هذا المقام

فلربما الذي زاحمك كان من الواصلين وانت لا تشعري
قال سيدي محمد الزرقاني في شرح المواقب ان الامام
القطب الشهير السهروردي ازدهت عليه الامة في
المسجد الحرام في حال الطواف للنظر اليه تبركا به
فرجع بصرة الى السماء وقال المي هل انا عندك كما يظنون
فاطلع على خاطر سيدي الحسين ابن الفارض وكانت
بجواره في الطواف من غير ان يشعربه فخطبه بما
في سوره از تجالا بقوله

من عجب
لك البشارة فاخلع ما عليك فقد * نذكرت ثم على ما فيك
فخلع ما عليه من الثياب وتبعه في ذلك اربع مائة
من خواص اتباعه خلعوا ما عليهم جميعا وتصدقوا
بها كرامة لتلك البشارة وثم اى هناك اشارة
الى قوله الا على فهو على حد قول القطب الشاذلي اللهم
اجعل سيدي انا سينا من اجبت * امسأله الله
العظيم من سلا اليه بوجهه بنيت الكبر ان
لا يعاملنا بالتقصير ونكون بسعة كرمه في سلك
الحسين منتظرين * وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم *

* الفصل الثالث في الشفي بين الصفا والمروة
قال الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله

اى معالومدينه والتحقيق عند الائمة ان فرضيته عند
 الجمهور مأخوذة من آية ان الصفا والمروة ولذا لما فهمه
 عروة بن الزبير التحير من الآية فردت عليه فهمه
 امر المؤمنين خالته السيدة عائشة ونص البخاري
 حدثنا ابو الياس اخبرنا شعيب عن الزهري قال
 عروة سألت عائشة رضي الله عنها فقلت لما رايت
 قول الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن
 حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما
 فوالله ما على أحد جناح ان لا يطوف بالصفا والمروة
 قلت بئس ما قلت يا ابن اختي ان هذه لو كانت كما
 أولتها عليه كانت لاجناح عليه ان لا يطوف بهما
 ولكنهما انزلت في الانصار كانوا قبل ان يسلموا يهملون
 لمبات الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المشرك
 اى بصيغة اسم المفعول المضعف اسم المكان فكان
 من اهل يخرج ان يطوف بالصفا والمروة فلما
 اسلموا سألوا رسول الله عن ذلك قالوا يا رسول الله
 انا كنا نخرج ان نطوف بين الصفا والمروة فانزل
 الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية
 قلت عائشة رضي الله عنها وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الطواف بينهما فليس لاحد أن يترك الطواف بينهما *
 فان الامام خيل في مناسكه فاذا فرغ من الطواف يستحب
 له ان يستلم الحجر الاسود بعد صلاة ركعتيه خلف المقام
 ويخرج من باب الصفا الكونه اقرب فيقدم رجلاه اليسرى
 في الخروج قائلاً بسم الله اللهم اغفر لي ذنوب واقنع لي اوتار
 فضلك ثم ياتي الى الصفا ويستحب له ان يرقى عليه
 والمرأة ايضاً اذا خلا الموضع ثم يقف مستقبل القبلة
 متضرعاً رافعاً يديه مبتهلاً في الدعاء ثم ينزل فيمشي
 خيماً بين الميادين الاخضرين فاذا وصل الى المروة ارتقى
 عليهما كما فعل في الصفا حتى يكمل سبعة اشواط البدأ
 شوط والرجعة شوط مع السكينة والوقار وثبت عنه
 عليه السلام انه حين رقى على الصفا مستقبل القبلة
 وكبر ثلاثاً وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده انجز
 وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده والاشراع
 هنا بين الميادين الاخضرين للرجال فقط اشد من العمل
 في الطواف وتقدم لك ان المشي واجب فيه لمن قدر
 عليه وليحذر مما يفعله بعض الجهلة من الجري من الصفا
 الى المروة ومن ركوبهم الحمار التي هناك وأما الطهارة

من الحدث والحج فليست بشرط بل مستحبة فقط
 ولا بد في السعي بين أن يكون بأثر الطواف ولا يشترط
 في صحتنه أن يكون الطواف واجبا على المشهور نعمة
 شرط سقوط الذم وقوعه بعد طواف واجب ثم بعد
 السعي تعاود التلبية وليكثر من الطواف في مقامه
 بمكة قبل خروجه لعرفة فإن الطواف للفرباء أحب
 من الصلاة والله أعلم الركن الرابع في الوقوف
 بعرفة ليلة النحر ولو لحظتة والطائفة واجبة فقط
 بقدر الجلوس بين السجدين ولو بالمرون مما أن علم
 أنه عرفة ونوى الحضور في أي جزء منه وهو جبل
 منسيع جدا ولو مجنونا أو مغمى عليه وأجزأه اتفاقا أن
 حصل له الانغاء بعد الزوال بعد أن وقف قبلة
 والوقوف نهارا ليس بركن عندنا بل هو واجب يجزئ
 بالذم وأجزأ الوقوف يوم العاشر ليلة الحادي عشر
 من ذي الحجة أن أخطأوا أي أهل الموقف بأن لم يروا
 الهلال لعذر من غيم أو غيره فآتموا عدة ذي القعدة
 ثلاثين يوما ووقفوا يوم التاسع في اعتقادهم فثبت
 أنه يوم العاشر بنقصان ذي القعدة ويجزئهم بخلاف
 التعمد وثن خطبتان بعد الزوال بمسجد عرفة ويقال له

مسجد نمره فمقصوده الغربية التي بها المحراب وباقية
 بعرفة يعلمهم في الخطبتين ما عليهم من المناسك
 بأن يذكر لهم أن يجمعوا بين الصلوتين جمع تقديم
 وأن يقصروا هما للثنته إلا أهل عرفة فيتمون وبعد
 الفراغ منها ينفرون إلى جبل الرحمة واقفين أو راكعين
 بطهارة مستقبلين البيت وهو جهة الغرب بالنسبة
 لمن بعرفة داعين منصرفين للغروب ثم تدفعون
 بدفع الإمام بسكينة ووقار فإذا وصلتم المزدلفة
 فاجتمعوا بين المغرب والعشاء جمع تأخير يقصرون
 العشاء إلا أهل المزدلفة فيتمون ويلبسون منها
 الجرابات ثم يبيتون بها ويصلون بها الصبح ثم ينفرون
 إلى المسجد الحرام فيقفون به إلى قرب طلوع الشمس
 ثم يسبرون لمنى لرفح جنة العقبه ويسرعون ببطن
 محسر فإذا رموا الحجار حلقوا وقفوا واذبحوا وغروا
 هداياهم وقد حل لهم ما عدا النساء والصبيد ثم يمضون
 من يومهم إلى طواف الأفاضة وقد حل لهم كل شيء
 حتى النساء والصبيد. أشاء الله الكريم من شاء إليه
 بوجهه وجه نبيه العظيم أن يحل في دار كرامته
 مع أهل وداره ومحبه وأن يمتعنا قبل مماتنا

بزيارة بينه وجيبه وصفية وخليفة صلى الله عليه وآله
 واصحابه وازواجه وذريته واهل بيته وسلم وشرف وعظم
 (الفصل الرابع في بيان عمل الحاج والمغتر ومما
 يفتقر فيه المتمتع من المفرد والقارن وصفة الاعمال
 المطلوبة من الحاج او المغتر من اول اخراجه من الميقات
 لاخر حجته او عمرته تفصيلاً تسهيلاً للعامة والمبتدى
 وتنبيهاً للمنتهي وان كانت علمت مفرداتها مما مر
 اعلم وفقني الله واياك لمرضاته انك اذا وصلت
 الميقات المبين لك سابقاً فبادر الى الغسل وقدم
 لك حكمه ثم البس ازاراً ورداءً ونعلين وقطعاً من
 واسمعه ان كان. فك هدي ثم فصل ركعتين شدة
 اذا استويت راكعاً او سجدت في المشي نويت الحج
 واحرمت به لله تعالى لبك اللهم لبك لا شريك لك
 لبك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وقد
 سبق حكم التلبية وسكك مفارقتها وكم تجد بها هذا
 اذا كنت مفرداً فاذا اردت القران فقل بعد الاعتسال
 والتجرد ولبس الهيئة السابقة والصلوة اذا استويت
 نويت الحج والعمرة واحرمت بهما لله تعالى او تنوي العمرة
 ثم تردف الحج عليهما وتوفي الطواف ولا تزال ملتصقة

حتى تصل الى بيوت مكة او للطواف فاذا وصلت لم يجز
 لا فرق بين ان تكون مفردا او قارنا فطهر وطف
 طواف القدوم وحكمه الوجوب فيمنع بالدم ويجب
 عليك حيث خوطبت به لاستيفاء الشروط السابقة
 ان تسعى بوجهك قبل عرفة فاذا فرغت من السعي فعاود
 التلبية على ما مر فلا فرق بين القارن والمفرد في
 الافضلية حيث كان احرام القارن بالتحج من الحج
 وانما يفترقان في ان المفرد لا دم عليه وان القارن
 عليه دم وان المفرد يطأ طيب بالعمرة والقارن لا يطأ
 بهما لان دراج افعالها في افعال الحج ولذا رأى الامام
 ابو حنيفة رضي الله عنه ان الدم لا يجمع عبادتين في
 عبادة ورأى الامام مالك انه جبر واذا اردت
 التمتع فقل اذا وصلت للميقات واغتسلت وتجردت
 وصليت واستويت على الدابة او سرت في المشي
 نويت العمرة واحرمت به الله تعالى لبنيك اللهم لبنيك
 ولا تزال تلبي حتى تصل الى الحرم فاذا دخلت مكة
 فطف للعمرة ثم اسع لها وقد تمت عمرتك ثم تحلل منها
 بالحلاق او التقصير ولا تزال حللا حتى تزيد الاحرام
 بالتحج فان كنت من اهل مكة واردت ان تحرم بالتحج

فالافضل ان تحرم من المسجد وان كنت افاقيا
فالافضل ان تخرج الى ميقاتك وتحرم منه به وان
مع السعة ان تخالف الافضل وتحرم من الحرم الذي
منه مكة والمسجد الذي الاحرام منه افضل المقدم
ولغير ذي النفس وله اذالم يرد الخروج الى ميقاته
هذا هو كتمتع ويحب عليه دم كالقارن فاذا كان
اليوم الثامن من ذي الحجة خرجت اليها الحرم بمحج
على اى وجه من الوجوه السابقة على سبيل الذب
الى حتى بحيث تذرك فيها الظهر في اختيارها والعصر
ومستحب لك المبيت بها وهذا المندوب تركته
اكثر الناس الا ان اذ اطلعت الشمس من يوم التاسع
الذي هو يوم عرفة استحب لك ان تسير الى عرفة
فاذا وصلت الى مسجد هاستحب لك التزول فيه
ويسمى مسجد عرفة ونمرة ومسجد ابراهيم والوقوف
بجانب الكرامنة ومن لا يمار عقب الزوال خطبتان
به يعلم فيها الناس ما يفعل بعرفة ومن دلفعة ومضى
ويشعر اذان واقامة والامام على المنبر بعد فراغ
الخطبة فاذا نزل جمع بين الظهرين استنانا ولو
يوم جمعة والافضل ان تخرج بعد الصلوة وتقف

عند الضحى اب الكار المبسوطة اسفل جبل الرحمة حمرة
 كلها موقوف ولا تزال متصّرة عاداً عياً حتى تغرب الشمس
 والافضل الركوب ثم القيام الالعب لك اولادك
 والافضل ان تكون في حال الوقوف متطهر كس
 راكباً او قائماً او جالساً والوقوف نهياً واجتنب جرد
 على مشهور المذهب كما مر ولا يحصل الوقوف الركني
 الا باستقرار بعرفة جزاً من الزمن بعد غروب الشمس
 فاذا وقفت جزاً من الليل بعد الغروب ولو دقي فسر
 الى مزدلفة واجمع بها العشاءين بعد مغيب الشفق
 على جهة السنة فان حجرت من التبرع الثاني فاجمع
 العشاءين بعد الشفق باي مكان ان وقفت مع
 الامام فانه لم ينعف معه فعلى كلاً لوقته ويجب
 عليك ان تفك مزدلفة بعد در خط الرجال فانه لم
 ينزل بها فعليك دمر وأما المبيت بها فاستحب
 ويُسحب لك ان ترحل بعد صلاة الصبح وان تغلب
 الى ظلام من المزدلفة فاذا وصلت الشعر الحرام فقف
 به على سبيل النية مكبراً داعياً للاستفار ولا وقوف
 بعده بل قبل ركبة الوقوف بالشعر الحرام فلا ينبغي
 المساهلة والشعر الحرام واذين مزدلفة وفتح

فاذا اسفر الوقوف فسرفاذا وصلت بطن معتر فاسرع ويطمئئ
 واذا قدر رمية الحجر بين مزدلفة ومي فاذا وصلت
 مي فالافضل ان تبادر الى رمي جمرة العقبة حين
 وصلت على اى حاله كنت راكبا او ماشيا واصل
 رميها واجب له وقت جواز ووقت فضيلة فوق
 الجواز يدخل بطول الفجر ووقت الفضيلة يدخل بطلو
 الشمس ولا يرمى فيها يوم النحر الا جمرة العقبة فترميها
 بسبع حصيات متفرقات وتشتت النقاطها من
 مزدلفة ورمي جمرة العقبة هذا هو التحلل الا الصغير
 فيعمل به كل على الا النساء والصبي ويكره الطيب
 وتشتت الكبر عند رمي كل حصاة وتشتت نتائجها
 ولفظها ويكره ان يكرس حجر او يرمي به ثم يفرغ رمي
 جمرة العقبة الافضل ان تبادر الى الذبح ثم تحلق
 ثم بعد الحلق تطوف طواف الافاضة فهذا
 اربعة تفعل في يوم النحر على هذا الترتيب يجمعها قولك
 وحط فاراء للزمنى والتون للفر والكاء للحاق
 والطاء للطواف لكن تقدم الزمنى على الذبح مستحب
 وتقدم الذبح على الحلق مستحب ايضا وتقدم الحلق
 على الطواف كذلك مستحب ايضا واما تقديم الرمي

على الحلق والطواف فواجب فان قدم الحلق والعمر
على الرمي فيلزمه دم ثم الافاضة هي التحلل الاكبر
فيحلل بها وبالسعي جميع المحظورات حتى النساء ويصيد
فان كنت قد قدمت السعي حللك ما ذكر بحجرك والافاضة
ان خلقت فان طغت طواف الافاضة ولم تخلق وطئت
النساء فعليك دم ولا جراه للصيد لحفته وكذلك
يلزم الدم من آخر الحلق لبلده او عن ايام الرمي
وفيد البناء بمن لم يخلق بمكة اما من خلق بها في
ايام النشيق او بعدها او خلق في الحل ايامه فلو
دمر عليه فعلم ان الذي يفعل في يوم النحر اربعة اشياء
الرمي والذبح والحلق وطواف الافاضة وعلم ان الذي
يضر تأخير الحلق لبلده او لخروج ابيه الرمي على امر
ولي علم ايضا ان فعل طواف الافاضة في يوم النحر
مستحب فلا شيء في تأخير عنه ان اخره المحرم لزمه
دم ثم اذا طفت طواف الافاضة يوم النحر كما هو المكذوب
ترجع من مكة الى منى وجوبا والا فضل الرجوع بعد
الطواف فورا ومنى فوق العقبة والحج من منى
تبيت بها البلتين ان تعجل وتلاذذا ان لم تتعجل فاذا
انتهيت في اليوم الثاني لزمك ان ترمي الجمرات الثلاثة

كل حجة سبع حصية بادئاً بالكبرى ثم الوسطى
وتختتم بحجة العقبة وهذا الترتيب واجب فان كنت
اعدت المنكس ولو كان التنكيس سهواً وأما ثابع
الحجرات فتدوّن كتابك الحصى ولا يدخل بين
اليوم الثاني ولا بعده إلا بالزوال فاذا زالت الشمس
من اليوم الثاني فالأفضل ان يبادر برميهِ قبل
صلاة الظهر ثم يبيت ليلة ثانية فاذا أصبحت
وزالت الشمس منه رميت الحجار الثلاثة على ما تقدم
وهذا لا بد منه ثم ان شئت تعجلت ونزلت مكة
ويكره هذا للامام وان شئت يبيت ليلة ثالثة ورميت
بعد زوال الشمس قبل صلاة الظهر الحجار الثلاثة على نحو
ما مر وهذا اليوم هو ثالث ايام الرمي ورابع ايام النحر
لانهم لم يعدوا يوم النحر من ايام الرمي لانه لا يرى فيه
الأحجار العقبة فقط ويستحب لك ان تقف اولاً و
اعنى الكبرى والوسطى للدعاء قدر اشراق البقرة
مباشراً في الثانية ورميان من أعلى من جهة منى ولا
تقف عند حجرة العقبة وترمي من اسفل من بطن الوادي
لضيق محلها فاذا انزلت من منى استحب لك ان تنزل
بالمحصب وهو مكان فيه خضاء حيث المقبر عند كداء

ان لم تكن مستجلاً ولم يكن اليوم يوم جمعة فصل في الظاهر
 والعصر والمغرب والعشاء ولا تخصيب على مستجمل
 ولا في يوم جمعة ويكن ترك التخصيب للمقتدى به وقد
 تم حجتك فاذا اردت الانصراف من مكة لمسكك
 او موضع تقيم فيه او مكان بعيد كالحجفة استحب
 لك ان تطوف طواف الوداع فان اتمت بعده فوق
 ساعة فلكية طولبت ببدله لا ان اتمت اقل من ذلك
 ولا ترجع عن كالبنت فمقري والادب بالقلب وكل
 موضع يطلب فيه الحلق يكفي فيه التقصير والحلق
 للمسال افضل وتعين التقصير لامرأة لم تصغر
 جداً لان حاتم مثله والتقصير في المرأة ان تأخذ
 من اطراف شعرها قدر الأملة والأملتين وفي
 حق الرجل ان يأخذ من قرب اصله ولا بد من عموم
 الرأس بالحلق والتقصير كان ذلك من رجل وامرأة
 ولا بد ان يكون الرخي مجزئاً يصغر جداً كخصي
 المحذف ويكن بالكبير جداً ولا بد ايضا ان يصل
 الحجر بفعل الرامي وان اصاب غير ما ان ذهبت
 اليها بقوة لا ان تخرجت من نفسها او اطارت غير
 لها ومجزئ متجنس وما وقف على البناء على الظاهر

ومن الحجر الرخام فيجزي الرمي به ولا يجزي الرمي
بطين أو معدن وتقدم استحياب افطاج من العقبة
التي ترمى في يوم النحر من مزدلفة واما غير هاتين فلتلطف
من متى او غيرها ورخص لراعي الابل ان ينصرف
بعد رمي جمر العقبة يوم النحر ويأتي في اليوم الثالث
فيرمي لليومين ثم ان شاء نجعل وان شاء لم نجعل
وبات ليلة الرابع وصبر حتى يرميها بعد الزوال
كما يرخص لساقي الركب في ترك البيت ويأتي كل يوم
بالمهارة فيرمي وكرمي بمرمى به كان يقال للافاق
طواف الزيارة او زيارته عليه السلام ويكره
رفق البيت او منبره عليه السلام بفعل طاهر ويكره
تقبيل الحجر اما وضع المصحف على الفل طاهر فحرام
ولا يكره الطواف ولا دخول الحجر بفعل طاهر وخالف
اشهد في الحجر فكن دخوله بفعل طاهر وهو الموافق
لما مر من ترجيح انه من البيت فلذا اطلب العطف
بالخروج عن جميعه وقد سبق لك تحريم المقام
عن الله فلو يتامن رفق الاغيار بما سجد الاضغياء
والاحبار صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وازواجه
وذريته واهل بيته وشرف وكبر وعظم

(التبئية الثانية) فيما يتعلق بأركان الحج وأجبا
وسننه على مذهب عالم فريش ولي نعمتنا الإمام الميرزا
رضي الله عنه وأمدنا بمدرسه مقسما ذلك على أربعة فصول
الفصل الأول في بيان مبيقات الحج مكاني وزماني
وآداب الاحرام وصيغته وما يحرم منه *

(الفصل الثاني في دخول مكة)
زادها الله شرفا وما يتعلق بذلك من
طواف وغيره *(الفصل الثالث في السعي
وما يتعلق به من واجبات وآداب وسنن
*(الفصل الرابع في الوقوف بعرفة
وما يتعلق به قبله وبعده *
فأقول وبالله التوفيق *

(الفصل الأول في بيان مبيقات الحج الى آخره)
قال الامام النووي في مناسكه الحج مبيقتان زماني
ومكاني اما الزماني فتشوال وذو القعدة وعشر ليل
من ذي الحجة آخرها طلوع الفجر يوم العيد فلا ينعقد
الاحرام بالحج في غير هذه المدة فان احرم به في غيرها
لم ينعقد حجا وانعقد عمره ونجسه عن عمره الا سلام على
الاصح * واما المبيقات المكاني فالناس فيه قسمان

احدهما من مومكة مكي كان او غير مكي فبقائه بالحج
 نفس مكة وقيل مكة وسائر الحرم والصحيح هو الاول
 قال ويستحب أن يكون احرار المقيم بمكة الا احرار بالحج
 مفردا وان اراد الفيران لزومه انشاء الاحرار من أدنى
 الكل كما لو اراد العمرة وحدها والصحيح ما قد مناه *
 القسم الثاني الافاقى وهو غير المقيم بمكة فواقيتهم خمسة
 احدها ذوالحليفة مبيقات من توجه من المدينة وهو
 من المدينة على نحو ستة اميال وبينه وبين مكة نحو عشر
 مراحل الثانية الجحفة مبيقات المتوجهين من الشام على
 طريق تبوك والمتوجهين من مصر والمغرب ومي قرية
 على نحو ثلاث مراحل من مكة او اكثر الثالث قرن باسكا
 الرء وتسمى قرن المنازل وهو مبيقات المتوجهين من نجد
 الحجاز ومن نجد اليمن الرابع يللم وهو مبيقات المتوجهين
 من تهامة وتهامة بعض من اليمن فان اليمن يشمل نجدا
 وتهامة وحيث جاء في الحديث وغيره ان يللم مبيقات
 اهل اليمن المراد مبيقات تهامة لا كل اليمن فان نجد اليمن
 مبيقاتهم مبيقات نجد الحجاز الخامس ذات عرق
 مبيقات المتوجهين من المشرق وخراسان والعراق
 وهذه الثلاثة بين كل واحد منها وبين مكة خرعتان

والأفضل في حق أهل العراق والمشرق أن يحرموا
 من العتيق وهو واد بقرب ذات عرق ابعد منها
 واعيان هذه المواقيت لا تشترط بل محاذاتها في منعها
 والأفضل في كل ميقاة منها أن يحرم من طرفه الأبعد
 من مكة فلو أحرر من طرفه الآخر جاز لأنه أحرر منه
 وقوله الأفضل في كل ميقاة الخ قال المحقق ابن حجر
 في الحاشية يستثنى منه ذوالحليفة فالأفضل فيها
 الأحرار من المسجد الذي صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم
 وأحرر منه كذا قاله السبكي اهـ وهذه المواقيت
 لأهلها وكل من مر بها من غير أهلها ممن يريد حجاً
 أو عمرة كالشامي يمر بميقاة المدينة ويجوز أن يحرم قبل
 وصوله الميقاة من ذؤنرة أهلها ومن غيرها وفي الأفضل
 قولان الصحيح أنه يحرم من الميقاة اقتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم أقام من مكة بين الميقاة ومكة
 فيقاة القرية التي بينكم والحلة التي بينها البدو
 ويشتحب أن يحرم من طرفها الأبعد لمكة ويجوز من
 الأقرب ومن سلك البحر أو طريقاً ليس فيه شيء من المواقيت
 الخمسة أحرر إذا حاذى أقرب المواقيت إليه فإن
 لم يجاز شيئاً منها أحرر على مرحلتين من مكة

فان اشتبه عليه الامر تحرى وطريق الاحتياط لا يفتقر
ومن انتهى الى ميقات من هذه المواقيت وهو يريد حجاً
او عمره لزمه ان يحرم منه فان جاوزه غير محرم عصى
ولزمه ان يعود اليه ومحرمته ان لم يكن له عذر
فان كان له عذر كخوف الطريق او انقطاع عن رفقته
او ضيق الوقت احرم ومضى في شكه ولزمه دماء المبعد
واما آداب الاحرام فيسن له ان يغتسل قبل الاحرام
غسلاً ينوي به غسل الاحرام وهو مستحب لكل من يصح
منه الاحرام حتى الحائض والنفساء والصبي فان
امكن المقام بالميقات للحائض حتى تطهر وتغتسل
ثم تحرر فهو افضل ويصح من الحائض والنفساء جميع
اعمال الحج الا الطواف وركعتيه فان عجز الحرام عن الماء
نيم ويستحب له ان يستكمل التطيف بحلق العامة
ونصف الابط وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل
رأسه بسدر او نحوه وان يلبده بصمغ او نحوه وان
يتطيب في يديه دون ثيابه وان يكون بالمشاء
والافضل ان يخلطه بماء الورد ونحوه ليهب حرمه
قال وله استدامة لبس ما بقي حرمه بعد الاحرام على
المذهب الصحيح قال ويستحب للمرأة ان تحضبت يديها

بالجئاء الى الكوعين قبل الاحرام وتمسح وجهها بشيء
 من الخناء لتستر البشرة لانهما مأمورة بكشفه اه
 ويجب عليه ان يتجرد عن اللبوس الذي يحرم على الحر
 لبسه ولبس ازارا ورداء ونعلين * قلت
 ولعل سنية التجرد في كلام الامام النووي منصبية
 على لبس الاراء والرداء والنعلين وبعد كني له في المسئلة
 وجدته منصوفا في حاشية الامام ابن حجر عليه السلام
 ونصه قال ثم رأيت الزركشي قال وعلى وجوب التجرد
 فلا يُعَدُّ من الشئ الا ان يُقال التجرد عن المحبط الى
 لبس ازار ورداء ابيضين ونعلين فانه بالنظر الى هذا
 التقيد ربما يصح ان يُعَدَّ منها قال وهو ظاهر انتهى
 والافضل ان يكونا ابيضين جديدين نظيفين
 زاد في الحاشية وظاهر تقديم الجديد ولو غير نظيف
 على العتيق ولو نظيفا وهو محتمل والذي ينقدح في
 النفس تقدير النظيف اه ويكن المصْبُوعُ زادا في
 الحاشية ولو قبل الشئ على المعتمد ومحلّه ان وجد لباسا
 والا فاصبغ قبل الشئ اولى مما صبغ بعده اه ولبس
 نعلين قال في الحاشية في عد ذلك من الشئ خفاء
 لانه ان كان المراد ان الاستعمال منه فمن حيث هو

فلا حاجة للتقييد بالتعنين وان كان المراد خصوص
 مذنب التعنين لانها اقرب الى الصورة نعليه صلى الله عليه وسلم
 احتيج للبيان قال وظاهر كلامهم ان المراد الثاني واشتد
 على ذلك بما رواه ابن عوانة في صحيحه من قوله صلى الله عليه وسلم
 ليحرم احدكم في ازار ورداء وتعنين امر شتم بعدما ذكر
 يصلي ركعتين ينوي بهما سنة الاحرام بقرأ فيه ما بعد
 الفاتحة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وان
 اقتصر على القرينة اعتنه عن ركعتي الاحرام ولكن
 لا افضل ابقاعه عقبهما فان كان وقت نهي ليرصلاهما
 وهل يحرم عقب الصلاة وهو جالس او اذا ابتدأ
 المشرك بما كان او ما شيا قال وهذا هو الصحيح ويستحب
 ان يستقبل القبلة عند الاحرام* واما صفة فيجب
 عليه ان ينوي بقلبه ويقول بلسانه وهو مستحضر
 نية القلب نويت الحج واخرمت به لله الى آخر التلبية
 فان كان حجه عن غيره يقول نويت الحج عن فلان
 واخرمت به عنه لبيك اللهم لبيك عن فلان. والغير
 الذي تصح نيابة الحج عنه هو الميت او المعضوب اعفى
 الذي لا يناسك على الراحلة ولصفة الاحرام وجوه
 اربعة افراد وتمتع وقران واطلاق فالافراد ان يحرم

بالحج في شهره فاذا فرغ منه اتى بعمره من اذى الحل
 وهو افضلها فيقول فيه بلسانه موافقا لقلبه نويت
 الحج واحرمته به لله تعالى ثم يقول ولو بلادر فرفع صوت
 ليك اللهم ليك لا شريك لك ان الحمد والنعمة لك والملك
 وسبكت قليلا قال في الحاشية لانها سنة حينئذ
 وكان حكمها الاسعار بان اتى بها التتميم والتوكيد
 ثم يقول لا شريك لك والمتمتع هو الذي تمتع بالعمره
 في اشهر الحج ثم فرغ منها واتى بالحج من مكة فاستمتع
 بخطرات الاحرام بين الحج والعمره ثم يليه القرائن
 وهو ان يحرم بالحج والعمره جميعا فتدرج افعال العمره
 في افعال الحج ثم يليه الاطلاق وهو ان ينوي نفس
 الاحرام ولا يقصد الحج ولا العمره ولا القرائن وهذا
 جائز بلا خلاف فان كان احرامه في اشهر الحج فله
 صرفه الى ما شاء من حجه او عمره والصرفه والتعيين
 بالنية لا باللفظ ولا بحزمه العمل قبل النية وان كان
 احرامه قبل اشهر الحج انعقد عمره والمستحب ان يقتصر
 على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي ما سبق ذكرها
 ويستحب له ان يصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد التلبية يقول اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد

وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا ابراهيم وعلى آل
 سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد
 كما باركت على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم في عالمي
 انك حميد مجيد وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 اللهم اني اسئلك رضاك والجنة واعوذ بك من
 سخطك والنار ويستحب له الاكثار من ذلك عند
 تغابر الاحوال من الصعود والهبوط والركوب
 والذول وافرغ الصلاة واقبال الليل والنهار
 واذنوى الاحرام كما ذكر حرمة عليه أمور منها ستر
 من رأس الرجل ووجه المرأة وان قل بما يعد ساترا
 في عرف الناس كطين تخين وعصابة لكن ان قصد
 به الستر كقفة قصد بوضعها على رأسه الستر وستر
 بدن الرجل ما عدا ما بين السرة والركبة بمحيط فان
 فعل ذلك وجب عليه الفدية فالذي يحرر عليه من
 الملبوس ما كان على قدر البدن او عضومه يحيط
 به بخياطة او غيره كالقميص والستراويل والنياب
 والحف والقباء واما الذي ليس بمحيط فلا بأس
 به وان وجدت فيه الخياطة فيجوز أن يتردى
 بالقميص والجنة ويلتف به في حال النوم ويتر

بسر اويل او بازاد ملق من رفاع وله ان يشتمل بالعبادة
وبالازار والرداء طاقنين وثلاثة وله ان يتقلد
بالسيف ويشد على وسطه المنطقة ويلبس الخاتم
ويحرم على كل من الرجل والمرأة لبس القفازين في اليد
وهذا كله مع الاختيار اما مع العذر حراً أو بزد
او مد او جاز ووجبت الغيبة ومنها استعمال الطيب
وهو ما يقصد به رائحته في عرف الناس كالمسك
والكافور والزعفران في بدنه او ملبوسه ولو في داخل
طوقه الا اذا كان في طعامه وقد استهلك طعمه
وربما فلا يحرم تناوله وان بقي لونه ولا فرق في
حرمة الطيب على المحرم ان يستعمله في بدنه او ثوبه
او فراشه بما بعد طيباً وهو ما يظهر فيه قصد الطيب
كالمسك والعود والعنبر والورد والياسمين
واما ما لا يظهر فيه قصد الرائحة وان كان له رائحة
طيبة كالقواكه الطيبة الرائحة كالسفرجل والاشرج
قال وكذا الادوية كالقنفط وسائر الابازير فلا
يحرم شيء من هذا واما الادهان فنوعان دهن
طيب ودهن ليس بطيب وهذا لا يحرم الادهان
به في غير الرأس والحية كالشيخ والتمين ومحرم

غير لطيب في اللحمية والرأس ولا بأس به للادوية
 الذي لا ينبت برأسه شعر بخلاف مخلوق الشعر
 ويحرم حلق الشعر وقلم الظفر سواء كان شعر الرأس
 او الشارب او العانة من شعر البدن واما ما هو طيب
 كدهن الورد مثلاً فيحرم استعماله في جميع البدن
 ويحرم استعمال الكحل الذي فيه طيب ولا يحرم الجواهر
 في حانوت عطار او في موضع يتجرع ما لم يقصد اشباع
 الرائحة والاكن ولو شتم الورد فقد نطبت بخلاف
 شتم مائه فلا لانه استعماله بالصَّب على البدن او الثوب
 ولذا لو حمل مشكاً او طيباً او حمل الورد في ظرف فلا
 اثم ولا فدية وان كان يريد الرائحة ويخرق ايضا عقد
 النكاح منه لغیره او يقبل بنفسه بخلاف الرجعة في
 الاخراج ويحرم ايضا الجماع ومقدّم مائه ويستمر ذلك
 حتى ينحل التحليلين فيفسد حجته ان وقع الوطء منه
 قبل التحلل الاول سواء كان قبل الوقوف بعرفة او بعد
 وان كان بين التحليلين لم يفسد الحجج ووجب قضاء
 الفاسد اذا جامع فيه عمداً عالماً بالتحريم قال فان
 كان ناسياً او جاهلاً بالتحريم لم يفسد الحج على الاصح
 اهـ زاد في الحاشية في حكم الناسي من احرمة عاقلاً

تُرْجَنُ أَوْ غَمِي عَلَيْهِ وَابْجَاهِلْ مَنْ رَمَى جِمْرَ الْعَقِيبَةِ قَبْلَ
 نَصْفِ اللَّيْلِ ظَانًّا أَنَّهُ بَعْدَهُ وَخَلَقَ ثُمَّ جَامَعَ فَلَا فِدَى
 عَلَيْهِ كَأَنَّهُ الْجَمُوعُ وَعِبَارَةٌ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي الْخُرِيرِ
 وَمَحْرَمَاتِ الْأَحْرَامِ هِيَ وَطَرٌّ وَقَبْلَةُ أَنْ حَرَكْتَ شَهْوَةً
 وَمُبَاشَرَةً وَاسْتِمَاءً بِخَوْدٍ كَأَنَّهُ الصُّومُ بِخِلَافِ الْإِزْزَالِ
 بِالنَّظَرِ أَوْ الْفِكْرِ قَالَ الْأَمَامُ ابْنُ حَجْرٍ فِي الْكَاشِشَةِ
 وَمِثْلُ الْاسْتِمَاءِ بِالْيَدِ التَّقْبِيلُ بِشَهْوَةٍ وَلَوْ لِرَجُلٍ وَكَذَا
 يَحْرُمُ عَلَيْهِ أَيْضًا الصَّيْدُ كَحَيَوَانٍ بَرٍّ وَخَشِيِّ وَبَحْرٍ
 بِهِ الْجَزَاءُ وَلَا يَحْرُمُ مَا لَيْسَ مَأْكُولًا وَكَأَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ التَّلَافُ
 الصَّيْدُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ التَّلَافُ جُزْئُهُ وَبَحْرُهُ اصْطِبَادُهُ
 وَالْإِسْتِيَاذَةُ عَلَيْهِ وَلَا يَمْلِكُهُ بِالشَّرَاءِ وَالْهَبَةِ عَلَى
 الْأَصْحَى وَلَا يَسْقُطُ الْجَزَاءُ عَنْهُ إِلَّا بِرِسَالَةٍ وَكَذَا
 يَحْرُمُ الْأَعَانَةُ عَلَى قَتْلِ الصَّيْدِ بِدَلَالَةٍ أَوْ عَادَةِ الْكَلْبِ
 وَالنَّاسِ وَالْجَاهِلُ كَالْعَامِدِ فِي وَجُوبِ الْجَزَاءِ وَلَا
 أَثَمَ عَلَيْهِمَا وَالْمَرْأَةُ كَالرَّجُلِ إِلَّا فِيمَا اسْتَشْنَى مِنْ لِبْسَيْهَا
 الْحَبِيطُ وَسَرَرُ أَسْمَائِهَا وَلَهُ الْإِكْتِمَالُ بِمَا لَا طِبَّ فِيهِ
 وَلَا بَأْسَ بِالْفَصْدِ وَالْحِجَامَةِ إِذَا لَمْ يَقْطَعْ شَعْرًا قَالُوا
 وَلَهُ أَنْ يَنْتَحِيَ الْقَمْلُ مِنْ بَدَنِهِ وَنِيَابِهِ وَلَا كَرَاهَةَ فِي ذَلِكَ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

*(الفضل الثاني في دخول مكة زادها الله شرفاً
وما يتعلق به من الآداب وبيان أركان الحج وأجبتها
ومشنته فاقول وبالله التوفيق)*

اعلم أن الواجب غير الفرض في هذا الباب ومترادفان
في غيره فالفرض هنا ما لا يوجد ما هيبة الحج إليه
والواجب ما يجزئ تركه بدم ولا يتوقف وجود الحج
على فعله أما أركانه فخمسة وزاد الامام الرافعي
سادساً وهو الترتيب بين الأركان ونص شيخ الإسلام
في تخرين أركان الحج خمسة أحرار ووقوف بعرفة
بأعجز منها ولو لحظنا قل الحديث مسلم عرفه كلها
موقف ووقته من الزوال يوم ناسع ذي الحجة إلى
طلوع الفجر وطواف الأفاضة ويدخل وقته بانتهاء
ليلة النحر والسعي بين الصفا والمروة ويعتبر ابتداءه
بالصفا ووقوعه بعد طواف الأفاضة أو طواف
القدوم وإزالة شعر من الرأس قال لتوقف التحلل عليه
كالطواف قال الرافعي وينبغي أن يعد الترتيب
الواجب هنا كما كافي الوضوء والصلاة بأن يقدم
الأحرار على غيره ثم الوقوف على الطواف وإزالة
الشعر ثم الطواف على السعي قال وواجبانه خمسة

ايضاً قال شيخ الاسلام في تحريمه ايضاً وهي ما يجب
 بتركه الفدية الاحرام من الميقات فلو احرز من
 دونه لزمه دمه ما لم يعد اليه قبل تلبسه بنفسك سواء
 في ذلك الناسي والجاهل وغيرهما والمبيت لبالي متى
 اى معظمها والمبيت ليلة مزدلفة ولو بحضور من
 منها في التصف الثاني الارعاة الابل واهل السقاية
 لحديث الترمذي انه صلى الله عليه وسلم رخص لراحة
 الابل ان يتركوا المبيت بمى ورخص للعباس ان
 يبيت بمكة لبالي متى لاجل السقاية وكذلك ارباب
 الاغذار وطواف الوداع لخبر مسلم لا يسن من احكم
 حتى يكون آخر عهد بالمبيت اى الطواف به كإرواه
 ابوداود وان خرج بلاوداع لزمه دمه ما لم يعد قبل
 مسافة القصر الحائض كما في حديث الشيخين امر
 الناس ان يكون آخر عهدهم بالمبيت الا انه خفف
 عن المرأة الحائض او مكي لم يفارق مكة بعد حجة
 فلا يجب عليه طواف الوداع والخامس الرمي يوم النحر
 واقام التشريف قال وسننه تلبية وجمع بعرفة بين الليل
 والنهار لمن وقف نهائياً وطواف قدوم وشدة سعي
 بين الميادين الاخضرين وشدة السعي في بطن محسر

سمي بذلك لحسرا أصحاب الفيل فيه اهـ وأما آداب
 دخولها فقال الامام النووي انه ينبغي بعد الاحرام
 بالجمع ان يقصد المحرم مكة ومنها يكون خروجه الى
 عرفة قال وهذه السنة قد اضاءها كثير من الناس
 كحجج العراف من عدولهم الى عرفات قبل دخول مكة
 ففيه نفوثة لسان كثير منها هذه وفوات طواف
 القدوم وترك تعجيل السعي وترك كثرة الصلوات
 بالمسجد الحرام وترك المبيت بمكة ليلة عرفة قال المحقق
 في الحاشية قوله ليلة عرفة صريح في بطلان
 ما اشتهر على الامة من ان الليل يسبق النهار الى
 ليلة عرفة فانها متأخرة عن يومها وسبب هذا ظن
 ان الحاف ليلة النحر في تحصيل الوقوف يلحقها به في التسمية
 وليس كذلك اهـ واذا بلغ مكة اغتسل يدي طوى
 زاد في الحاشية ويات بها للاتباع وهو تثليث الطاء
 مكان ما سفل مكة صوب طريق النحر فيغتسل بنية
 دخول مكة ويستحب ان يدخل مكة من ثنية كذا
 بالفتح والمد وهي العليا قال المحقق وحكمة الدخول
 منها الاسعار بقصده محلا على المقدار والتناول
 بانه استولى على مطلوبه التي قصدها من خير الدنيا

والآخرة ويخرج من ثنية كدى بالضم والقصر وهي
 الشفلى اقتداء بفعله صلى الله عليه وسلم والافضل
 دخول مكة نهرا زاد في الحاشية والافضل ان يكون
 اوله لما صبح انه صلى الله عليه وسلم دخلها صبيح رابعة مضت
 من ذي الحجة وكان يوما الاحد وينبغي له ان يتحفظ
 من دخوله من ايداء الناس في الرحمة ويحمد عذر من
 يراحمه مع التواضع والخشوع قال المحقق في الحاشية
 عنه عليه الصلاة والسلام من دخل مكة فتواضع لله
 عز وجل واسترضى الله عز وجل في جميع اموره لم يخرج
 من الدنيا حتى يغفر له قال وسند حسن اه ويستحب
 له ايضا ان لا يعرج اول دخوله على استئجار منزله
 وحط فائس غير الطواف ويدخل المسجد من باب
 بني شيبه قال وهو مستحب لكل فاذر من اى جهة كان
 واذا وقع بصره على البيت يستحب له ان يرفع يديه
 ويدعو زاد المحقق في الحاشية ظاهرا ذلك ان هذا
 لا يشن للاعمى او من كان في ظلمة وعليه مشى الاذني
 لكن رجع جمع من المتأخرين خلافة اه فقد جاء انه
 يستحب الدعاء عند رؤية الكعبة ويقول اللهم زد
 هذا البيت تشريما وتكريما وتعظيما ومهابة

وزد من شرفه وعظله من حجه او اعظم تشريقاً
 وتعظيماً وتكريماً ويضيف اليه اللهم انت السلام
 ومنك السلام خيتار ربنا بالسلام ويدعو بما احب
 من مقام الدنيا والاخرة ويقدم رجله اليمنى عند
 الدخول قائلاً اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم
 وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم بسم الله والحمد
 لله صل على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم اللهم
 اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك فاذا خرج
 قدم رجله اليسرى وقال هذا الا انه يقول وافتح لي
 ابواب فضلك وهذا الذكر والدعاء مستحب في
 كل مسجد ثم يقصد الكعبة لطواف القدوم
 وهو سنة ليس بواجب فلو تركه لم يلزمه شيء
 وبقي طوافان وهما الافاضة وهو ترك لا يصح
 الحج الا به والثالث الوداع وهل هو سنة كالقدوم
 او واجب قال وهو الاصح وطواف القدوم انما ينصو
 في حق مفرد الحج والقارن اذا كانا قد احرا من غير
 مكة ودخلا قبل الوقوف فاذا دخل المسجد فليقصد
 الحجر الاسود زاد المحقق في الحاشية المفيد انه حيث
 كان هناك زحمة يخشى منها اذاء نفسه او غيره

ولوقى الاول والاخر لم يسئل له تقبيل ولا استسلام
 بل انما بكرة ان توهم ذلك وهو محمول قول بعضهم
 تكره الرخصة على تقبيل الحجر او محرم ان تحققه او غلب
 على ظنه اهو فان عجز عن التقبيل لرخصة اقتصر على
 الاستسلام باليد فبنحو خشبة فيها فان عجز اشار
 اليه بيده اهو وهو الذي يلي باب البيت من جانب المشرف
 وارتفاعه عن الارض ثلاثة اذرع الا تسبعة اصابع
 وينوى الطواف بقلبه قائلا بلسانه نويت الطواف
 لله تعالى ثم يقبل الحجر ثم يقول بسم الله والله اكبر ثم
 يبتدئ الطواف ويقطع التلبية ويعتدل ويمشي
 تلقاء وجهه جاعلا البيت عن يساره قائلا ندبنا
 اللهم ايماننا بك ونصدقا بكاتبك ووفاء بوعدك
 واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم فاذا وصل
 قبالة البيت قال ندبنا اللهم ان البيت بينك والحرم
 حرمك والامن امنك وهذا مقام العائذ بك
 من النار فاذا وصل الركن الذي يلي الباب يقابله
 الركن العراقي قال ندبنا اللهم اني اعوذ بك من الكسك
 والشرك والشفاق والنفاق وسوء الاخلاق
 وسوء المنقلب في الاهل والمال والولد واذا وصل

الى قبالة الميزاب خارجا عن الكائط الفصير
 المحوط على المكان المسمى بالحجر والحطيم قال اللهم
 اظلني في ظلك يوم لا ظل الا ظلك واسقني بكأبر
 محمد صلى الله عليه وسلم شربا هنيئا مريئا لا اظأ بعد أبدا
 يا ذا الجلال والاكرام فاذا وصل الى الركن الشامي
 قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسعيّاً
 مشكوراً وعملاً مقبولاً وتجارَةً لن يتور يا غزير
 يا غفور * فاذا وصل الى الركن اليماني تسبّله أن
 يستلمه بيده اليمنى لا اليسرى او بشئ فيها كعود
 او عصي ويقبل ما استلمه به او ما اشار اليه به ويحيي
 عليه اذا تحول بوجهه الى جهة البيت جالة الاستلام
 أن يعود الى محل تحوله او الى خلفه ^{تخطف} او اكبر فاذا جاو
 ذلك الركن قال ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
 حسنة وقنا عذاب النار ويكرر ذلك حتى يصل
 الحجر الاسود فيفعل بجميع ما تقدم ذكره في الطوفة
 الثانية والثالثة الى تمام سبع طوفات وفي الخطيب
 وواجبات الطواف ثمانية الاقل ستر العورة
 والثاني طهر عن حدث اصغر واكبر وعن نجس كما
 في الصلاة فلور الا في الطواف جدد الشتر

والطهر وبنى على طوافه والثالث جعل البنت عن
 يساره ما زانلقاء وجهه والرابع بذوه بالبحر الاسود
 محاذياله او لجزئه في مروره بيده فلو بدأ بغيره
 لم يحسب ما طافه فاذا انتهى اليه ابتدأ منه ولو مشى
 على الشاذروان الخارج عن عرض جدار البيت في
 محاذيه او دخل من اخذ فتحتى البحر المحوط بين
 الركنين الشاميتين لم يصح طوافه قال المحقق
 فى الحاشية على قول الامام الثووى فلو طاف على شاذروان
 البيت الى آخر ما ذكره هو المعتمد وفيه بسط ذكره
 الشافعى القاسى وأيد فيه قول الشافعى أنه من البيت
 ورد الاستدلال بكون ابن الزبير بنى البيت على قواعد
 ابراهيم كما جاء فى خبريناه فقال ما حاصله ان
 ذلك مختص بباحية البحر لانه اصله فى البيت
 وغيره لا دليل على انه ادخله فيه او ان معنى كونه على
 القواعد انه بالنسبة لسفلى الجدار فلما ارتفع قصر
 عرضه ليجر بان العادة بذلك لما فيه من مصلحة البناء
 وقول الراعى كالامام انه مختص بمجهة الباب خلاف
 المعروف وكان ذلك لانه لم يكن مستثما فى زمنهما
 من جميع الجهات وانما كانت مطوية بطولها بعض

وقد نقص عرضه عما ذكره الازرقى من كونه ذراعاً
في بعض الجهات الى ان قال منعقبا الشيخ شيخ الاسلام
في شرح الروض من ان الشاذروان لم يكن في جدار
الباب فلا يضطر مشه ولفظ شيخ الاسلام في شرح
الروض قوله في موازاة الشاذروان احترزه عن
جدار لاشاذروان عنده وهو جدار البنت فلا يضطر
مشه قال وتبع شيخنا في ذلك غيره اخذوا من كلام
الاسنوى في شرح المنهاج وهو عجيب فقد صرح
الاسنوى في المهمات والاذرعى والزركشى وابو
ذرعة وغيره بانه عامر في الجهات الثلاث ونقله
الاسنوى عن الازرقى وهو العمدة في هذا الشأن
والاذرعى والزركشى عن ظاهر كلام الثوري عن
الاصحاب وغيرهم انه من جميع الجوانب قال وقد
صرح بذلك النقي الفاسي ايضا وهو العمدة
في هذا الشأن بعد الازرقى فقال اما شاذروان
الكعبة فهو الاجار المتلاصقة بالكعبة التي عليها
البناء المسسم المرتفع في جوانبها الثلاثة الشري والغربي
واليماني وبعض حجارة الجانبا الشري لا بناء عليه
واما الملاصقة بجدار الكعبة التي تلي الحجد

اني بكسر الحاء فليست شاذروانا لان موضعها من
 الكعبة بلا ريب اه قال فتأمل نصريحه في الجانب
 الشرقي وهو جهة الباب الى ان قال فالوجه ان
 الشاذروان عام في الجوانب كلها حتى عند اليمانيين
 قلت وبالنسبة لهذا نجد موافقا لما سبق به الجمع مثا
 من تخصيص النقص ببناء قرش للبحر خاصة فله الحمد
 والله اعلم الخامس كونه سبعا السادس كونه في المسجد
 السابع نية الطواف الثامن عدم صرفه لغيره كطلب
 غيره اه وعبرة الامام النووي واعلم ان الطواف
 يشتمل على شروط وواجبات لا يصح الطواف بدونها
 وعلى سنيين يصح بدونها قال فاما الشروط والواجبات
 فثمانية الواجب الاول ستر العورة الى آخر عبارة
 الشيخ الخطيب غير ان في عبارة الامام الخطيب اختصا
 وهذا اضله وقال فيها واعلم ان عورة الرجل ما بين
 السرة والركبة وعورة المرأة جميع بدنها الا الوجه
 والكفين وهذا هو الصحيح قال ومن طاف من النساء
 الحرائر مكشوفة الرجل او شيء منها او كاشفة جزء من
 رأسها لم يصح طوافها حتى لو ظهرت شفرة من رأسها
 او ظهر رجلها لم يصح طوافها لان ذلك عورة منها

فيستتر ستره في الطواف كما يشترط في الصلاة
 قال واذا طاف هكذا ورجعت فقد رجعت بغير حج
 صحيح ولا عمره اه قال ومما عمت به البلوى ملازمة
 النساء للرجال في الطواف فينبغي للرجال ان يراحموا
 ومما عمت به البلوى ايضا غلبة النجاسة من الطير
 في موضع المطاف قال واختار جماعة من اصحابنا
 المتأخرين المحققين المطلعين انه يعفى عن ذلك
 قال في الحاشية قيد الزكشي بما اذا لم يتعد وطء
 النجاسة وله مندوحة عنها قال وبه قيد النووي
 فقال ما لم يقصد المشي عليها وهذا لا بد منه وان
 كان لا يعدل عنه لا يضر وطئه وان كان رطبا
 لكن مقتضى كلام بعض المتأخرين في ذرق الطير
 على حصر المساجد خلافه واعتمد بعضهم اه الى
 ان قال وينبغي ان يتنبه هنا لدقيقة وهي ان من
 قبل الحجر الاسود فرأسه في حال التقبيل جزء من
 البيت فيكرمه ان يقر قدميه في موضعها حتى يفرغ
 من التقبيل ويعدل قائما لانه لو زالت قدماه عن
 موضعها الى جهة الباب قليلا ولو قد شبر في حال
 تقبيله ثم انفرغ من التقبيل اعتدل عليهما في الموضع

الذي زالت اليه ومضى من هناك في طوافه وبه
 في هواء الساذروان فبطل طوفته تلك قال قال
 ابو الوليد الارزقي طول الساذروان في السماء عشرين
 اصبعاً وعرضه ذراع والذراع أربع وعشرون اصبعاً
 وهو جزء من البيت نقصته فرش من اصل الجدار
 حين بنوا البيت اه وقد تقدم لك فلا تغفل وعلمه
 الخطيب وشن الطواف ان يمشي في كله لا يعذر
 كرمض وان يستلم الحجر الاسود اول طوافه وان يقبله
 ويسجد عليه فان عجز عن استلامه اشار اليه بيده
 وقبله ويراعى ذلك الاستلام وما بعده في كل طوفة
 ولا يسن تقبيل الركنين الشاميّين ولا استلامهما
 ويسن استلام الركن اليماني ولا يسن تقبيله اه قال
 الامام النووي ويسن الاضطباع في جميع الطوافات
 السبع والرميل يختص بالثلاثة وهو الاسراع مع تقارب
 الخطاه وهو خاص عند الجمهور بطواف يعقبه
 السقي وقيل يسن في طواف القدوم كيف كان
 ولا رمل في طواف الوداع بلا خلاف ويرمل في طواف
 القدوم اذا اراد السقي عقبه بلا خلاف انتهى
 ويستحب له القرى من البيت في الطواف واما المرأة

فان عجز عن
 التقبيل استلم
 بيده

فَيَسْتَحِبُّ لَهَا أَنْ تَكُونَ فِي حَاشِيَةِ النَّاسِ وَأَنْ تَطُوفَ
لَيْلًا لَا تَهْتَرُ وَاصْنُوهَا وَنَسْتَحِبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُ فِيهِ
بِغَيْرِ الذِّكْرِ إِلَّا أَمْرٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٌ عَنْ مَنكَرٍ أَوْ إِفَادَةٌ
عِلْمٍ لَا يَطُولُ وَيَكْرَهُ تَشْبِيكَ الْأَصَابِعِ وَفَرَقَعَتِهَا
وَوَضَعَ الْيَدَ عَلَى الْقَمِّ وَبَكَرَهُ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ فِي الطَّوْفِ
قَالَ وَلَوْ فَعَلَهَا لَمْ يَبْطُلْ طَوَافُهُ وَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَصْنُوهَ
نَظْرَةً عَنِ الَّذِي لَا يَحِلُّ النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرَةٍ جَمِيلَةٍ
أَوْ أَمْرٍ دَحْشَنَ الصُّورَةِ فَلْيَحْذَرَنَّ مِنْ ذَلِكَ فِي هَذَا
الْمَوْطِنِ الشَّرِيفِ أَنْتَهَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ *

*) الْفَصْلُ الثَّلَاثُ فِي السَّعْيِ وَهُوَ الرِّكْنُ الثَّلَاثُ
مِنْ أَرْكَانِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنْ وَاجِبَاتٍ وَأَدَاءٍ
أَعْلَمُ أَنَّ إِذَا أَتَمَّ الطَّوْفَ سَنَّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَ خَلْفَ
مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ وَيُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ وَيَتَوَدَّعَ بِهِمَا سَنَةَ
الطَّوْفِ فَإِنْ لَمْ يُصَلِّ لَهَا خَلْفَ الْمَقَامِ لَزِمَ صَلَاتُهَا
فِي الْحَجِّ فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فِي الْمَسْجِدِ وَالْأَفْئِدَةِ فِي الْحَرَمِ وَلَا يَتَعَدَّى
لَهَا مَكَانٌ وَلَا يَفُوتَانِ مَا دَامَ حَيًّا وَالْمُسْتَحِبُّ أَنْ
يَدْعُو عَتَبَ صَلَاتِنِهَا بِمَا أَحَبَّ ثُمَّ يَرْجِعَ إِلَى الْحَجِّ فَيَسْتَلِمُ
نُحْرَهُ يَخْرُجُ مِنْ بَابِ الْخَضْفِ إِلَى الْمَسْجِدِ ثَبَتَ ذَلِكَ

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول بلسانه موافقاً
 لقلبه نويت أصلي ركعتين سنة الطواف ويقرأ الفاتحة
 في الركعة الأولى وقبلها اثنتا عشرة ركعة وفي الركعة الثانية
 بعد الفاتحة قل هو الله أحد فاذا فرغ منها فان كان
 محرماً بالبحر كما تقدم فان شاء آخر الشعي الى ان يأتي به
 بعد طواف الافاضة بعد الوقوف بعرفة وان شاء
 شعي الآن وان كان معتمراً اوجب عليه ان يسعي الآن
 وان كان محرماً بالبحر استمر في مكة مقيماً على احرامه وله
 ما دام مقيماً بمكة تكرير الطواف بشروطه السابقة
 ويصلي بعد كل طواف ركعتين بالصفة السابقة ويعد
 بعد هابداً عاء سيدنا آدم وهو الله انك تعلم سرى
 وعلايتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤل
 وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنبي فانه لا يغفر الذنوب
 الا انت اللهم اني استملك ايماناً بيا سر قلبي وبقيناً
 صنادقاً حتى اعلم ان لا يصيبني الا ما قدرته علي ورضاً
 بقضائك ثم بعد الصلاة وتقبيل الحجر يبادر
 بالخرج الى الصفا من باب الصفا حيث اراد تقدم
 السعي قبل عرفة ويأتي سفح جبل الصفا فيصعد عليه
 فذرفامة حتى يرى البیت فاذا اصعد استقبل الكعبة

وهَلْ وَكَبَرٌ فَيَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ اللَّهُ أَكْبَرُ
 عَلَى مَا هَدَانَا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَوْلَانَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 لَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلَكُ وَلَهُ الْجَنَّةُ بِجَنَّتِي وَبِعِثْ بَيْنَ الْخَيْرِ وَهُوَ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ أَنْجَزُ
 وَنَصَرُ عَبْدٍ ^{وَأَعْنِ جَنَّةُ} وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ
 ثُمَّ يَدْعُو بِمَا أَحَبَّ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَحَسَنَ
 أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ أَذْغَوْفِي
 اسْتَجِبْ لَكَ وَأَنْتَ لَا تَخْلُفُ الْمِيعَادَ وَأَنَا اسْتَطَلْتُ
 كَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تَنْزِعَهُ مِنِّي وَتَتُوفَانِي مُسْلِمًا
 ثُمَّ يَضُمُّ إِلَيْهَا شَاءَ مِنَ الدُّعَاءِ وَلَا يَلْبَسِي عَلَى الْأَصْحَةِ
 قَالَ الْأَمَامُ النَّوَوِيُّ فَقَدْ بَيَّنْتُ ذَلِكَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
 عَنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَنْزِلُ مِنَ الصُّفَا
 وَيَسْتَجِيبُ أَنْ يَكُونَ مُتَطَهِّرًا مَا شِئْنَا مُسْتَوْرٍ لَعَوْرَةٍ
 فَلَوْ سَعَى مَكْشُوفٍ الْعَوْرَةَ أَوْ حَذَنَّا أَوْ لَوْ حُشِبًا أَوْ حَاضًا
 أَوْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ أَوْ رَاكِبًا صَحَّ سَعْيُهُ مَعَ تَرْكِ الْأَفْضَلِ
 فِي ذَلِكَ كُلِّهِ فَيَمْشِي حَتَّى يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَبَلِّ الْأَخْضَرِ
 الْمُعْلَقِ بِرُكْنِ الْمَسْجِدِ عَلَى يَسَارِهِ قَدْ رَسَتْهُ أَذْوَاعُ ثُمَّ
 يَنْفِي سَعْيًا شَدِيدًا حَتَّى يَتَوَسَّطَ بَيْنَ كِلَيْهِمَا الْأَخْضَرَيْنِ

اللذين احدهما في ركن المسجد والاخر متصل بمجدار
 العباس رضي الله عنه ثم يترك شدة الشغى ويمشي
 على عادته حتى يصل المروة فيصعد عليها حتى يظهر
 له البيت فيأتي بالذكر والدعاء كما فعل على الصفا
 ففعل مرة ثم يعود من المروة الى الصفا فيمشي في
 موضع مشيه في مجيئه ويستغى في موضع سعيه
 فاذا وصل الى الصفا صعد وفعل كما فعله أولاً
 وهكذا الى تمام السبعة وقد تم سعيه قال الامام
 النووي وواجبات الشغى اربعة اولها ان يقطع
 جميع المسافة بين الصفا والمروة فلو بقي منها بعض
 خطوه لم يصح سعيه حتى لو كان راكباً اشترط ان
 يسير دابته حتى تضع حافرهما على الجبل ويجب
 على الماشي ان يلصق في الابتداء او الانتهاء رجله
 بالجبل بحيث لا يفتي بينهما فرجة فيلصق في الابتداء
 بالصفا عقبه وبالمروة اصابع رجليه واذا عاد
 عكس ذلك هذا اذا لم يصعد والا فقد فعل الاكمل
 وليس بشرط بل هو سنة مؤكدة الى ان قال فاحفظ
 ما ذكرناه في تحقيق واجبة المسافة فان كثيراً
 من الناس يرجع بعيرهم ولا عمره لا يغدو له بواجبه

وبالله التوفيق الواجب الثاني الترتيب فيجب ان يبدأ
 بالصفا فان بدأ بالمروة لم يحسب فروعها الى الصفا
 فاذا عاد من الصفا كان هذا اول سعيه الواجب
 الثالث اكمال العدد سبع مرات بحسب الذهاب من
 الصفا مرة والعود من المروة ثانية هذا هو المذهب
 الصحيح الذي قطع به جماهير العلماء وخلافه
 لا يقول عليه وان شك في العدد اخذ بالاقول
 الواجب الرابع ان يكون السعي بعد طواف صحيح
 سواء كان بعد طواف القدوم او طواف الزيارة
 ولا يتصور وقوعه بعد طواف الوداع لانه المأثري به
 بعد فراغ المناسك قال ويستحب المواالة بين مرات
 السعي وبين الطواف والسعي فلو تخلل بينهما فصل
 لم يضر الا ان يكون ركنا فلو طاف طواف القدوم
 ثم وقف بعرفة لم يصح سعيه بعد الوقوف مضافا
 الى طواف القدوم بل عليه ان يسعى بعد طواف
 الافاضة فان لم يتخلل ركن فلا فرق بين تأخير السعي
 عن الطواف وتأخير بعض مرات السعي على بعض
 وكذا بعض مرات الطواف عن بعض حتى لو رجع الى
 وطنه ومضى عليه سنون جاز ان ينشئ على ما مضى

من سعيه وطلوافه وأما سنن السعي فكثير منها ما سبق
ومنها الدعاء والذكر على الصفا والمروة واستحب أن يقول
بين الصفا والمروة في سعيه ومسببه رب اغفر وارحم
وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم ربنا آتانا في الدنيا
حسنة الآية ومنها أن يكون سعيه في الموضع المطلوب
فيه السعي مسعياً شديداً فوق الزمل وأما المرأة المستحبة
أن تمشي على هنيئة والافضل أن يتحرى زمن الحلق
في سعيه وطلوافه ومنها الموالاة بين ممراته كما سبق
فلو أقيمت الجماعة وهو يسعي قطع السعي فاذا فرغ
بنى على ما مضى والله اعلم وصلى الله على سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم * ❦ ❦ ❦ ❦ ❦

❦ (الفصل الرابع في الوقوف بمرفات وما يتعلق به
قبله وبعده فأقول وبالله التوفيق

أنه إذا فرغ من السعي فإن كان معتمراً حلق رأسه أو قصر
وصار حلالاً ثم يمشي بالأحرام بالحج في اليوم السابع
أو الثامن من ذي الحجة وإن كان سعيه بعد طواف قدوم
وكان مقيماً على إحرامه بالحج فيسنت الخروج في اليوم
الثامن من ذي الحجة ويسمى يوم التروية لأنهم يترؤو
فيه الماء من مكة واليوم التاسع وهو يوم عرفة واليوم

العاشر يوم النحر والحادي عشر يوم المرقى بمئى ولثاني
 عشر يوم النفر الاول والثالث عشر يوم النفر الثاني
 ثم اذا خرجوا يوم التروية الى منى فالثمة ان يصطلوا
 به الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويصنون بها
 ويصطلون بها الصبح وكل ذلك مشنون فاذا اشرف
 الشمس على ثبير جبل معروف هناك ساروا من منى
 متوجهين الى عرفات قال الامام النووي واستحب
 بعض العلماء ان يقول في مسيرته اللهم اليك توجهت
 ولوجهك الكريم اردت فاجعل ذنبي مغفورا
 وحمي مبرورا وارحمي ولا تخيبني انك على كل شيء قدير
 ويكثر من التلبية فاذا وصلوا الى غرة ضربت قبة الام
 ومن كان معه قبة ضربها اقداء برسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا يدخل عرفات الا في وقت الوقوف بعد
 الزوال وبعد صلاة الظهر والعصر بمجوعتين
 وهذه السن قد اضاءها كثير من الناس في هذا الزمان
 فالثمة ان يمكنوا بنمرة حتى تزول الشمس ويغتسلون
 بها الوقوف فاذا زالت الشمس ذهب الامام والناس
 معه الى المسجد المسمى مسجد ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 ويخطب الامام قبل صلاة الظهر خطبتين

يَبَيِّنُ لِمَنْ فِي الْأَوَّلَى كَيْفِيَّةَ الْوُقُوفِ وَشَرْطَهُ وَوَقْتَهُ الدَّفْعِ
مِنْ عَرَفَةَ إِلَى مَنْزِلَةِ دَلْفَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَيَحْصِّنُهُمْ عَلَى أَكْثَارِ
الدُّعَاءِ ثُمَّ إِذَا فَرَغَ مِنْهَا جَلَسَ قَدْ رَقَاةً سُورَةَ الْأَحْقَافِ
وَيَقُومُ إِلَى الْخُطْبَةِ الثَّانِيَةِ وَيَخَفِّضُهَا ثُمَّ يَنْزِلُ فِيصَلِّي
بِالنَّاسِ بَعْدَ الْإِذَاانِ الظَّهْرِ وَالْعَصْرِ فَإِنْ كَانَ مُسَافِرًا
فَصَرَّ وَمَا كَانَ دُونَ الْمَرَحِلَتَيْنِ لَا يَقْصُرُ وَلَوْ وَافَقَ
يَوْمُ عَرَفَةَ يَوْمُ جُمُعَةٍ لَمْ يَصَلِّ الْجُمُعَةَ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ
الصَّلَاةِ سَارَ إِلَى الْمَوْقِفِ وَعَرَفَاتُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ
فَفِي أَيِّ مَوْضِعٍ مِنْهَا وَقَفَ اجْزَأَهُ لَكِنْ أَفْضَلُهَا مَوْقِفُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عِنْدَ الصَّخْرَةِ الْكَبِيرَةِ
الْمَقْرُوشَةِ فِي اسْتَقْلِ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي بَوَسَطَ
أَرْضَ عَرَفَاتٍ وَعَرَفَاتُ لَيْسَتْ مِنَ الْحَرَمِ وَمَنْتَى الْحَرَمِ
مِنْ تِلْكَ الْجُمُعَةِ عِنْدَ الْعِلَمِينَ الْمَنْصُوبِينَ عِنْدَ مَنْتَى
الْمَازِينِ وَهِيَ ظَاهِرَانِ ثُمَّ قَالَ الْإِمَامُ الْمَذْكُورُ
وَلَوْ أَجَبَ الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ شَيْئَانِ أَحَدُهُمَا كَوْنُهُ فِي وَقْتِ
الْحُدُودِ وَهُوَ مِنْ زَوَالِ الشَّمْسِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى طُلُوعِ
النَّجْمِ لَيْلَةَ الْعِيدِ مَنْ حَصَلَ بِعَرَفَةَ فِي لَحْظَةِ لَطِيفَةٍ
مِنْ هَذَا الْوَقْتِ صَحَّ وَقُوفُهُ وَادْرَكَ الْحَجَّ وَمَنْ فَاتَهُ ذَلِكَ
فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجَّ وَالَّذِي يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَبْقَى فِي الْمَوْقِفِ

حتى تغرب الشمس فيجمع وقوفه بين الليل والنهار
 فان افاض قبل غروب الشمس ولم يعد لزمه دم
 واما من لم يحضر الا ليلا فلا شيء عليه ولكن فانيته
 الفضيلة الواجب الثاني كونه اهلاً للعبادة سواء
 فيه الصبي والنائم بخلاف السكران والمغشي عليه
 ومن كان من اهل العبادة ووقف في لحظة يسيرة
 من الوقت المذكور صح وقوفه ولو وقف مع الغفلة
 او البس أو الشراء او حالة النوم او اجتاز بها ولو لم
 يعلم انها عرفات صح وقوفه في ذلك كله ولكن تقوية
 الفضيلة واما شئ الوقوف فكثير منها الاغتسال
 بنهر ولا ينزل عرفات الا بعد الزوال وتجميل الوقوف
 عقب الصلاتين وان يحرس على الوقوف بموقف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عند البصرات ولا يفضل
 للشفود على جبل الرحمة الذي بوسطها وان كان
 الناس يعتقدون ذلك والا فضل لا ان يتفردوا
 ان كان اعمون على الدعاء وان يكون مستقل الفلاة
 متطهراً سافراً الموزنة ومنع من الخشب والحائض
 وان يكون حاضر القلب مستكراً من الدعاء والتبذل
 خافضاً صوته بالدعاء مع الذل والانكسار

مستفتحاً بالثناء على الله والصلادة على رسوله وافضل
 ذلك ما رواه الترمذي وغيره عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال افضل الدعاء يوم عرفة وافضل ما قلت
 انا والنيبون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ويستحب
 ان يكثر من التلبية والافضل الجمع بين الاستغفار
 مرة والتهيل مرة والدعاء مرة لنفسه ولوالديه واثار
 وشيوخه جمعاً وفرادى مع التباكي ان لم يتك
 فهناك تسكب العبرات وتسفل العثرات
 فانه لجمع عظيم وموقف جسيم يجتمع فيه خير عباد
 الله الصالحين وخواصه المقربون وهو اعظم محام
 الدنيا قال الامام المذکور قبل واذا وافق يوم عرفة
 يوم الجمعة غفر الله لكل اهل الموقف وفي حديث مسلم
 عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ما من يوم اكرم من ايام يغفر الله فيه سبحانه وتعالى
 عبداً من النار من يوم عرفة وانه يباهي بهم ملائكته
 قال وفي رواية ما روى الشيطان اضعف ولا اخقر
 ولا اذسر ولا اغيظ منه في يوم عرفة ومن الدعاء
 الوارد فيه اللهم اني ظلمت نفسي ظلاماً كثيراً

وإني لا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك
وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم اللهم اغفر لي
مغفرة تطلع بها شأني في الآدين وارحمني رحمة
استغنى بها في الآدين وثبت علي توبة نصوحا اللهم
انقلني من ذل المعصية إلى عز الطاعة وأغني عني بحلال
عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك وبفضلك
عن صواك وصلي الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

* (تمتة) *

في بيان الإفاضة من عرفات إلى المزدلفة وما
يتعلق بذلك من الشئ فإذا غربت الشمس
وتحقق غروبها فلا مأمور من معه أن يفيضوا إلى
المزدلفة ويؤخروا صلاة المغرب حتى يجمعوا العشاء
ويكثروا من الذكر والدعاء وبين مكة ومشي فرسخ
ومزدلفة متوسطة بين عرفات ومشي وبين كل واحد منهما
فرسخ وهو ثلاثة أميال وإذا صار إلى المزدلفة ماز
مكثا مكثرا فإذا وصلوا مزدلفة جمعوا المغرب
والعشاء ذل أن يمشطوا رءوسهم ويبيتون بها
ومل هو واجب امرئ سنة قولان للشافعي ويستحب
له أن يغتسل في مزدلفة في الليل للوقوف بالمشعر الحرام

وللعيد فتى ليلة جامعة لأنواع الفضائل زماناً
 ومكاناً فإن المزدلفة من الحرم وانضم إليها جلالة
 أهل الجمع الحاضرون بها وهم الأخبة لا يشقى جلسهم
 ويؤخذ من المزدلفة حصي الجمار للعقبة فإذا طلع
 الفجر يادروا الإمام والناس بصلوة الصبح في أوّل
 وقتها اقتداءً برسول الله صلى الله عليه وسلم وليتسع
 الوقت لوظائف الناسك ويندب للإمام أن يقدم
 الضعفاء من النساء وغيرهم قبل طلوع الفجر إلى منى
 ليرموا جمر العقبة قبل رحمة الناس ويكون تقديمهم
 بعد نصف الليل وأما غيرهم فممكنون حتى يصلوا
 الصبح بمزدلفة كما سبق فإذا وصلوا هارفعوا متوجّهين
 إلى منى فإذا وصلوا قدح جبل صغير آخر المزدلفة
 وهو المشعر الحرام وقفوا عنده أو ثمنه واستقبلوا
 الكعبة ويكبرون الدعاء والتكبير والتهليل باللبسة
 والاستغفار لقوله تعالى ثم اقبضوا من حيث أفاض
 الناس واستغفروا لله إن الله عفوف رحيم ومن قوله
 تعالينا آتينا في الدنيا حسنة الآية ثم يتوجهون
 إلى منى قبل طلوع الشمس فإذا بلغوا وادى محشور
 أسرع الماشي وحرك الزاكي دأبته فذر رميته حجر

حتى يقطع عرض الوادي ثم يخرجون منه صائرين
 الى مئى ساكنين الطريق الوسطى الى مخرج الى العقبة
 وليس وادي محترق من المزدلفة ولا من مئى بل هو سيل
 ما بينهما فاذا وصلوا الى مئى بدوا بالحجارة العقبة
 ويرمى الشخص بيده ان قدره والا استناب من يرمى
 عنه الى المحل الذي تحت الحائط سبع حصيات
 ويقول مع كل حصاة في كل مرة الله اكبر الله اكبر الله اكبر
 كثيرا والحمد لله كثيرا وشيخان الله بكره واصبلا لا اله
 الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
 كل شئ قدير لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين
 له الدين ولو كفر الكافرون لا اله الا الله وحده صدق
 وعده ونصر عبده واعز جنده وهزم الاحزاب وحده
 لا اله الا الله والله اكبر وهكذا عند كل حصاة ويرمى
 راكبا ان كان ائى مئى راكبا كما فعل صلى الله عليه وسلم
 ويستحب ان يكون الحجر مثل حصاة الخرف لا اصغر
 ولا اكبر فلورمى باصغر منها واكبره ويستحب
 ان يكون الحجر طاهرا فلورمى بنجس كره واعلم
 ان الاعمال المشروعة يوم النحر اربعة رمى جمر العقبة
 ثم ذبح الهدي ثم الحلق وهو ركن لا يحبر بالدم كاتخذ

وأقل الواجب فيه ثلاث شعرات خلقت أو تقصيرا
 من شعر الرأس ثم الذهاب إلى مكة وطواف الافاضة
 وهي على هذا الترتيب مستحبة فلو خالف فقد مضى
 على بعض جاز وفائته الفضيلة ووقت طواف الافا
 وهو ركن كما تقدم يدخل بنصف ليلة النحر ويبقى
 إلى آخر النحر والافضل في وقته ان يكون في يوم النحر
 ويكره تأخيرهُ إلى آخر أيام التشريق والافضل ان
 يفعل يوم النحر قبل زوال الشمس ويكون ضحوقا بعد
 فراغه من الاعمال الثلاثة وفي صحيح مسلم عن ابن عمر
 رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افاض
 يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر ثم سئى ويدخل وقت
 الرمي والحلق والطواف بنصف الليل من ليلة العيد
 ويبقى الرمي إلى غروب الشمس وقيل يبقى إلى طلوع الفجر
 من ليلة اول أيام التشريق وأما الحلق والطواف
 فلا آخر لوقتهما بل يتفان مادام حيا ولو طال سني
 متكاثره او ونصر شيخ الاسلام في تحريره يدخل وقت
 رمي جمرة العقبة يوم النحر بنصف ليلته لمن وقت
 والا فلا بد من تقديم الوقوف والافضل ان يرمى
 بعد طلوع الشمس ويمتد وقت الاختيار إلى غروب

الشمس اى شمس يوم النحر قال ومما صنف في اذني
 ووقت الجواز الى آخر ايام التشريق قال خلافا لما في
 الاصل من انه يمتد الى غروب شمس يوم النحر ويدل
 وقت رمى ايام التشريق بالزوال اى رمى كل يوم
 بزوال شمسه فلا تباع زواله مسلم ويسن الرمي قبل
 صلاة الظهر ويمتد وقت اخيار رمى كل يوم الى
 غروب شمسه ووقت الجواز الى آخر ايام التشريق
 فلورمى ليلا او نهارا ولو قبل الزوال كان اداء
 وعدد الرمي سبعون حصاة يوم النحر منها سبع في
 جمر العقبة وفي كل يوم من ايام التشريق احد وعشرون
 لكل جمر سبع بسبع وميات ويجب ترتيبها بان يبدأ
 بالتي على مشيعة الخيف وهي اولهن من جهة عرفه
 ثم الوسطى ثم جمر العقبة ويقف عند كل من الاولى
 والثانية ويتدعو بقدر سورة البقرة اه قال المحقق
 ابن حجر ولا يقف عند جمر العقبة لاني اول يوم
 النحر ولا فيما بعده لضيق محلها اه وقد تقدم لك
 انه لا يرمى يوم النحر الا سبع حصيات لجرم العقبة
 قبل حط الرمال ثم يذبح او ينحر ثم يخلق او يقصّر
 ثم يذهب الى مكة ويطوف بالبيت كما تقدم

وَيَسْتَعِي أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعْنَى فِيمَا نَقَدَمُ وَلَا تَرْتِيبَ بَيْنَ هَذَا
 الطَّوَافِ وَازَالَةِ الشَّمْرِ وَالرَّمْيِ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ
 بِقَدِّ الذَّبْحِ بَعْدَ اسْتِقْبَالِ الْعِبْلَةِ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ
 اللَّهُمَّ هَذَا مِنْكَ وَإِلَيْكَ نَقْبَلُ مِنْكَ كَمَا نَقْبَلُ مِنْ
 خَلِيلِكَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَقُولُ عِنْدَ الْحَلْقِ
 اللَّهُمَّ هَذِهِ نَاصِبَتِي بِيَدِكَ فَاجْعَلْ لِي بِكُلِّ شَفْعَةٍ نَوْرًا
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لِي فِي مَعِيشَتِي وَاعْفُ عَنِّي
 ذَنْبِي وَتَقَبَّلْ مِنِّي عَمَلِي فَإِذَا فَعَلَ هَذِهِ الثَّلَاثَ حَلَّتْ
 لَهُ جَمِيعُ الْحَرَّمَاتِ الْمُبْتَدِئَةِ وَيَسْمُو التَّحْلِيلَ الْأَكْبَرُ
 وَإِنْ فَعَلَ اثْنَيْنِ مِنْهَا رَمِيًا وَحَلَقًا أَوْ رَمِيًا وَطَوَافًا
 أَوْ طَوَافًا وَحَلَقًا حَلَّتْ لَهُ مَا عَدَا النَّسَاءَ فَإِنَّهُ يَسْتَحِبُّ
 تَحْرِيمَهُ حَتَّى يَفْرُغَ مِمَّا ذَكَرَ وَإِنْ بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَنَاسِكَ
 الْمَبِيتُ بِمَنْىَ وَالرَّمْيُ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَطَوَافُ الْوُدَّاعِ
 ثُمَّ يَعُودُ إِلَى مَنْىَ فَإِذَا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي بَعْدَ هَذَا
 وَهُوَ الْيَوْمُ الْأَوَّلُ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ذَهَبَ بِقَدِّ زَوَالِ
 الشَّمْسِ إِلَى الْجَبَرَاتِ الثَّلَاثَةِ وَرَمَى الْجَبْرَةَ الْأُولَى وَهِيَ
 الَّتِي مَسْجِدُ الْحَيْفِ بِسِتْمَعِ حَصِيَّاتٍ فِي أَيِّ جِهَةٍ مِنْ
 جِهَاتِهَا نَحْتُ السَّاحِصِ ثُمَّ يَرْمِي الْجَبْرَةَ الْوَسْطَى كَذَلِكَ
 ثُمَّ يَرْمِي جَبْرَةَ الْعَقْبَةِ كَمَا نَقَدَمُ وَلَا يَرْمِي السَّاحِصَ

قال المحقق ابن حجر في حاشيته على قول النووي الجمرة
 مجتمع الحصى حن الكمال الطبري بأنه مكان بينه وبين
 الجمرة ثلاثة أذرع فقط ويدل على أن مجتمع الحصى المعهود
 الآن بسائر جوانب الجمرتين الأولتين وتحت شاخص
 جمرة العقبة هو الذي كان في عهد صلى الله عليه وسلم
 إذ الأهل بقاء ما كان على ما كان حتى يعرف خلافه اهـ
 ويستحب أن يغتسل لرمي كل يوم فاذا جاء إلى مكة استحب
 له أن ينزل بالمحصب وفي الحديث عن ابن عمر رضي الله
 عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى المحصب فصلى الظهر
 والعصر والمغرب والعشاء وجمع هجعة ثم دخل مكة
 وطاف وهذا التحصيب مستحب اقتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم وليس هو من سنة الحج اهـ نووي
 ثم يتوجه إلى مكة فيدخلها ويطوف طواف الأفاضة ويصلي
 ركعتين ثم يأتي زمزم فيشرب منها بنية الخبز من علم أو غير
 لما روى ماء زمزم لما شرب له قال الإمام النووي وقد
 شربه جماعة من العلماء لمطالب لهم جليلة فناوها وغتسل
 منها إن أمكنه ويستحب عند شربه أن يقول اللهم أني أشكرك
 علما نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاءً من كل داء ثم يأتي المزمزم
 ويصنع يد من قبل الباب والبشري من قبل الحجر الأسود

ويلصق صدره بالجدار ويدعو بما يفتح الله به عليه ويجدد
 التوبة والاسف والحزن على ما فرط منه من التقصير
 لاسيما وقد ثبت انه تيب على آدم عند التزامه له فلذلك
 سمي ملزما ويكثر من دعاء آدم المنقذ وهو اللهم انك
 تعلم سري وعلايتي فاقبل مني ما عظم حاجتي فاعطني سؤلي الى اخر
 ما سبق ثم يطوف طواف الوداع وتقدم لك وجوه
 على الاصح ويستلم الحجر الاسود ثم يصلي ركعتين خلف القفا
 ويدعو بما يفتح الله عليه ويخرج وهو مولى ظهره الى الكعبة
 قال الامام النووي ولا يمشی فتهري كما يفعله كثير من
 الناس فهو مكروه بل ينبغي له ان يكون متحررا على فرا
 البيت مناسفا من سأل ما فرط منه بايكا على ما وقع
 من العثرات فانه اذا كان بهذه الحالة يفوز بتكفير
 السيئات ونيل الدرجات وفي الحديث عنه عليه الصلاة
 والسلام ان بيت المذنبين عند الله افضل من زجل
 المستبحان ثم يقصد التوجه لزيارة سيد العالمين *
 اسأل الله العظيم متوسلا اليه بوجهه وجه بيته الكريم
 ان يمن علينا قبل المات بمشاهدة بيته العظيم وبتعنا
 بزيارة قبر بيته الكريم صلى الله عليه وعلى آله واصحابه
 وازواجه وذريته وآل بيته صلوة وسلاما مدامين

متلازمين الى يوم الدين وشرف وعظم وكرم كلما
ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكر الغافلون *

*(التبئية الثالث في بيان ما يتعلق بميقات الحج
واركانه وواجباته وسننه وآدابه ومحظوراته * على
مذهب الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان وفيه فصول ثلاثة

*(الفصل الأول في حقيقته وموقعه والاشياء
وما يتعلق به من واجباته وسنن ومحظورات اقول وبالله التوفيق
قال في الدر المختار الحج هو زيارة مكان مخصوص
اعني الكعبة وعرفة في زمن مخصوص في الطواف من
طلوع فجر النحر الى آخر العمر وفي الوقوف من زوال شمس
عرفة لغجر النحر بفعل مخصوص بان يكون محرمًا بنية الحج
قال فورًا اهـ وتقدم لك ان فيه طريقتين بالفورية
والترأخي في اول فصل الحج الجامع للأدب قال في
الدر وفروضه ثلاثة الاحرام وهو شرط ابتداء قال
الحشي السيد الطحطاوي قوله وهو شرط ابتداء حتى
يصح تقديمه على الحج وان كره قال اهـ حلي والوقوف بعرفة
في اوانه ومعظم طواف الزيارة وهما ركنا قال الحشي
المذكور قوله ومعظم طواف الزيارة وهو اربعة اشواط
وباقية واجبة قال الشارح وواجبة ثبوت وعشرون

مطلب
التبئية الثالث
على مذهب
ابي حنيفة

وقوف جمع وهو المزدلفة لأن آدم اجتمع بمحوها وازدلف
 إليها أي دنى والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار
 لكل من حج وطواف الصفا والوداع للوافي غير
 الحائض والحلق والتقصير وانشاء الاحرام من ليلاً
 ومد الوقوف بعرفة إلى الغروب إن وقف نهاراً قال
 المحشي قوله إلى الغروب ليحصل جزء من الليل فإن الجمع
 بين جزء من الليل وجزء من النهار واجب انتهى
 قلبي وظاهر قوله الأستاذ المحشي أن الجمع
 بين وقوف الليل والنهار واجب يفيد أنه لو وقف
 ليلاً أنه يلزمه دم لمخالفة الواجب وقد نص بعضهم
 في مناسكه إذا وقف ليلاً فلا واجب في حقه قال المصنف
 والبدا بالطواف من الحجر الأسود على الاستسقاء طهته
 عليه الصلاة والسلام وقيل فرض والتيام فيه أي
 في الطواف على الأصح والمشى فيه لمن ليس له عذر
 والطهارة فيه من النجاسة الحكيمة على المذهب قبل
 والحقيقة من ثوب وبدن ومكان طواف والأكثر
 على أنه سنة وسنة العورة فيه وبكشف ربع العضو
 أكثر كما في الصلاة بحيث الدم وبداية السعي بين الصفا
 والمروة من الصفا ولو بدأ بالمروة لا يعتد بالشوط

الاول في الاصح والمشي فيه في السعي لمن ليس له عذر
 وذبح الشاة للفارن والمتمتع وصلاة ركعتين اكل اسبوع
 من اى طواف كان فلو تركها هل عليه دة قيل نعم قال
 المحشى ليس مراده التضعيف فانه جرمة في شرح
 الملتقى والترتيب بين الرمي والذبح والخلق يوم النحر
 واما الترتيب بين الطواف وبين الرمي والخلق فسنة
 فلو طاف قبل الرمي والخلق لاشئ عليه وفعل طواف
 الا فاضلة اى الزيارة في يوم من ايام الرمي ومن
 الواجبات كون الطواف وراء الحطيم وكون السعي
 بعد طواف معتد به اه وقال في البحر وكون السعي
 بعد طواف معتد به وهو ان يكون اربعة اشواط
 فاكثر سواء طافه طاهرا او محدثا او جنبيا قال
 واعادة الطواف بعد السعي في ما اذا فعله محدثا
 او جنبيا لجبر النفسان لالا نفساخ الاول انتهى
 ومنها توقفت الحلق بالحرم ولو في غير منى وفي ايام
 النحر وهذا في الحاج واما المعتمر فلا يتوقف حلقه
 بالزمان وتوقيف الحلق بالمكان والزمان وترك
 المحذور والجلع بعد الوقوف وليس المخيط وتغطية
 الرأس والوجه والضابط ان كل ما يجب تركه الا

فهو واجب وغير ما تقدم سنن وآداب كالاستئارة
والاستئذان لابوته ومن له عليه دين وقد تقدم أكثره
في الفصل الجامع للأدب * وأما موافقته فله
ميتقتان زمانى ومكانى فأما الزمانى فقد ذكر
صاحب البحر بقوله واشهره سؤال وذو القعدة
بفتح القاف وكسرها وعشر ذى الحجة بكسر الحاء بفتح
وفائدة التوقيت انه لو فعل شيئاً من أفعال الحج خارجاً
لا يجرئه لانه يكره الإحرام له قبلها وإن آمن على
نفسه من المخطور قال العلامة الطحاوى قوله
لا يجرئه الاوى لا يجل له وذلك لان الإحرام قبلها
صحيح مع الكراهة وكذا الحلق والرمي والطواف
بعدها ولا حرمة اذا وقعها أيام النحر اقول
ولعل مراد الشئ من عدم الاجزاء فى اركان الحج غير
الإحرام فانه اذا تقدم شئ منها قبل أشهر الحج ولو
بعد الإحرام لا يجرئه قطعاً وهذا المعنى المراد بعينه
يفيد نصه على صحة الإحرام قبل أشهره مع الكراهة
وأما العمرة فيجوز الإحرام بها فى كل السنة وهى فى العمر
من سنة مؤكدة وهى إحرار وطواف وسعى وحلق
او تقصير فالإحرام شرط ومغظم الطواف ركز

وغيرهما واجب وهذا هو المختار ويفعل فيها كفعل
 الحاج قال الشاح المذكور وكرهت تحريما يوم معرفة
 واربعة بعد اى كره انساؤها بالآخر احرام حتى يلزمه
 دمه قال المحشى قوله اربعة اى فى حق الحرم بالحج او
 مريد الحج وهو الاظهر وعند ابي يوسف انها لا تنكره
 قبل يوم معرفة قبل الزوال اهو واما الميقات فكافى
 فله خمسة مواضع وقد صرح بها فى الكنز وغيره
 بقوله والمواقيت اى المواضع التى لا يجاوزها مريد
 مكة الا محرما خمسة ذوالحليفة بصم ففتح مكات
 على ستة أميال من المدينة وعشر مراحل من مكة
 تسمى العوامر انبار على يزرعمون انه قال الجى فى
 بعضها وهو كذب وذات عرق بكسر فسكون على
 مرحلتين من مكة وخجفة على ثلاث مراحل بقرب
 رابع وقرن على مرحلتين وفتح الراو خطا ويلم جبل
 على مرحلتين ايضا للمدنى والعراقى والشامى الغير
 الماز بالمدينة والنجدة واليمنى لفت ونشر مرتب اى
 الاول للاول والثانى للثانى وهكذا ويجمعها قوله
 عرق العراق يلمنم اليمنى * وبذ الحليفة بحر المدنى
 للشام خجفة ان مرتبها * ولا هل نجدون فاستبين

وكذا هي لمن مشى بها من غير أهلها كالشامي يمر بميقاته
أهل المدينة فهو ميقاته قاله النووي الشافعي وغيره
وقالوا ولو مر بميقاتين فأحرامه من الأبعد أفضل
ولو آخره إلى الثاني لأشئ عليه على المذهب وعبرة
اللباب وسقط عنه الدم ولو لم يمر بها تحرى وآخر
إذا حاذاه أحدها وأبعدها أفضل فإن لم يكن بحيث
يحاذي فعلى مرحلتين قوله بحيث يحاذي الحينا فيه
ما صرح به فتح الباري أنه لا تخلو بقعة من لبقاع
الأرض أن تحاذي ميقاتاً من المواقيت أو قال اللهم
لأن أن يحل ما في الشرح على ما إذا لم يد له تحريمه على شيء
وحرمة تأخير الأحرار عنها كلها من أي لافاقى قصد
دخول مكة يعني الحرم ولو لحاجة غير الحاج أما لو قصد
موضعاً من الحل كخليص وجدة حل له مجاوزته
بلا أحرار فإذا حل به التحق بأهله فله دخول مكة
بلا أحرار وهو الحيلة لمريد ذلك إلا لما مور بالحق
قوله لما مور بالحق قال المحشي فلا ينبغي أن تجوز له
هذه الحيلة لأنه جند لم يكن سفره للحج ولأنه ما مور
بمحبة أفاقية وإذا دخل مكة بعذر أحرار صار حجة
مكة فكان مخالفاً هو لا يخرج من التقدم للأحرار عليها

بل هو الافضل ان في اشهر الحج وأمن على نفسه وحل
 لأهل داخلها يعني لكل من وجد في داخل المواقيت
 دخول مكة غير محرم مالم يرد شكاً للحرج كما لو جاوز
 خطابوا مكة فهذا ميقانه الحل الذي بين المواقيت
 والحرم والمبقات لمن بمكة يعني من بداخل الحرم للحج
 الحرم والعمرة الحل ليستحق نوع سفر والتعظيم الفضل
 ونظم حدود الحرم ابن الملحق فقال
 والحرم الحديد من ارض طيبة * ثلاثة اميال اذا رفت لقائه
 فسبعة اميال عراق وطائف * وجدة عشر ثم تسع جعفر
 قال الامام المحشي قوله من ارض طيبة أي من جهتها
 وقوله سبعة اميال عراق وطائف لوقال ومن يمين
 سبع عراق وطائف لأستوفي واستغني عما ذكره
 صاحب البحر من البيت الثالث وهو * * * * *
 ومن يمين سبع بقدر يسيرها * وقد كملت فاشكر الله
 والجمعة في طريق الطائف على ستة فراسخ من مكة
 وعن الامام أبي السعود قال ومن فضأ ثلثها الله
 اعتمر منها ثلثها ثبتي وبها مائة مديد العدة وشه
 يقال انه صلى الله عليه وسلم فخص موضع الماء سكن
 المبارك فنبع الماء من موضعه وفرت منه نطفه

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَسَقَى النَّاسَ اِهْوَامًا الْاِحْرَامَ
 فَيَأْتِي عَلَى وَجْهِ ثَلَاثَةِ مُفْرَدٍ وَهُوَ أَفْضَلُهَا وَقَارًا وَمَتْنًا
 خَفِيفَةً الْاِحْرَامَ قَالَ فِي الْبَحْرِ هَوْنِيَّةُ النَّسْكِ مِنْ حَجٍّ
 أَوْ عُمْرَةٍ مَعَ الذِّكْرِ أَوْ سَوْقِ الْهَدْيِ وَعَرَفَهُ الْكَمَالُ
 بِأَنَّهُ الدَّخُولُ فِي حُرْمَاتٍ مُخْصَّصَةٍ أَيْ التَّزَامُهَا
 غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَتَحَقَّقُ شَرْعًا إِلَّا بِالنِّيَّةِ مَعَ الذِّكْرِ أَوْ الْحَصْنِ
 فَمَا شَرَطَانِ فِي تَحْقِيقِهِ لِأَجْزَاءِ مَا هَيْئَتُهُ وَعِبَارَةُ الدَّرَجَةِ
 وَهُوَ شَرْطُ صِحَّةِ النَّسْكِ كَتَبِيرَةِ الْاِفْتِنَاحِ فِي الصَّلَاةِ
 وَصِفَةِ الْمَفْرَدِ إِذَا ارَادَ الدَّخُولَ فِي الْحَجِّ أَحْرَمَ مِنْ
 الْمَيْقَاتِ فَيَتَوَضَّأُ أَوْ يَغْتَسِلُ وَالْغُسْلُ أَحَبُّ قَالَ
 فِي الدَّرَجَةِ وَهُوَ لِلنَّظَافَةِ لَا لِلطَّهَارَةِ فَتَغْتَسِلُ الْحَا
 وَالنَّفْسَ لَهُ قَالَ الْعَلَدَمَةُ الطَّحْطَاوِي فِي تَحْلِيلِهِ
 عَلَيْهِ وَرَدَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمْرٌ أَبَا بَكْرٍ
 حِينَ نَفَسَتْ زَوْجَتُهُ اسْمَاءُ بِأَنَّهُ تَحَدَّثَ أَن يَأْمُرَهَا
 بِالْاِغْتِسَالِ وَأَن تَحْرِمَ بِالْحَجِّ اِهْوَامًا وَتَسْتَحْضِئُ اِنْصَبًا
 أَنْ يَكْمَلَ التَّنْظِيفَ مِنْ اِزَالَةِ ظُفْرِ وَشَارِبٍ وَعَائِدَةٍ
 وَشَعْرِ ذَنْبٍ وَخَلْقِ رَأْسٍ أَنْ اِعْتَادَهُ وَلَا فَيْسَرُ حُجَّهُ
 وَتَسْتَحْضِئُ اِنْطِجَاعِ أَهْلِهِ أَنْ كَانَ مَعَهُ قَالَ وَلَبِسَ
 إِذَا رَمَى السَّرَّةَ إِلَى الرِّكْبَةِ وَرَدَّ عَلَى ظَهْرِهِ وَتَسْتَحْضِئُ

٥٥
أَنْ يَدْخُلَهُ تَحْتَ يَمِينِهِ وَيَلْقِيَهُ عَلَى كَفِّهِ الْإِسْرَافَ
زَرَّهُ أَوْ خَلَّاهُ أَوْ عَقَدَهُ آسَاءَ وَلَا دَمْرَ عَلَيْهِ جَدِيدِينَ
أَوْ غَسِيلَيْنِ طَاهِرَيْنِ أَيْضَهُنَّ كَفْنِ الْكُفَايَةِ وَهَذَا
بَيَانُ السُّنَّةِ وَالْأَفْسَرِ الْقَوْدَةِ كَافٍ وَبُطَيْتُ يَدَهُ
أَنْ كَانَ عِنْدَهُ لَا تُؤْبَهُ بِمَا بَقِيَ عَيْنُهُ عَلَى الْأَمْرِ وَصَلَّى
نَذْبًا بَعْدَ ذَلِكَ شَفْعًا يَعْنِي رَكْعَتَيْنِ فِي غَيْرِ وَفْتٍ
مَكْرُوهٍ وَتَحْرِيثُ الْمَكْتُوبَةِ وَقَالَ الْمَقْرَدُ بِالْحَجِّ بِلِسَانِهِ
مُطَابَقًا لِحُجَّتَانِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ وَاسْتُرْدُفَ
وَتَقْبَلُهُ مِنِّي ثُمَّ يَلْتَمِسُ دُبُرَ صَلَاتِهِ نَأْوِيًا مِمَّا الْحَجَّ
قَالَ الشَّارِحُ بَيَانُ الْأَكْمَلِ وَالْأَفْصَحُ الْحَجُّ بِمَطْلَقِ الْكَلِمَةِ
وَلَوْ بَقِيَ لَكِنْ بِشَرْطِ مَقَارِنَتِهَا بِذِكْرِ يَقْضِيهِ الْعَظِيمُ
بِتَسْبِيحِ فَضْلِهِ وَهُوَ لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
لَيْتِكَ أَنْ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ
وَلَا يَنْقُصُ مِنْ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ شَيْئًا فَإِنَّهُ مَشْكُورٌ
وَيَكُونُ حَسْبُهَا بَرَكَاةً وَبَرَكَاتٌ رَفَعَ الصُّلُوبَ بِهَا
قَالَ فِي الْبَابِ وَشَرْحِهِ وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ
بِالنُّبِيَّةِ ثُمَّ يَخْفِضُهَا وَيُصَلِّيُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
بَعْدَهَا ثُمَّ يَدْعُو بِمَا شَاءَ وَمِنْ الْمَأْثُورِ اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا
رِضْيَاكَ وَالْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ مِرْيَاكَ وَالْمَوْتَ

ونكراتها شنة والاكثار منها مندوب واذا التي ناولا
 نسكا او ساق الهدى او قلده وتوجه بنية الاحرام
 فقد احرمه قال الساج لان الاجابة كما تكون بكل ذكر
 تعظيبي تكون بكل فعل مختص بالاحرام واذا احرمه
 حرم عليه امور منها الرفق وهو الجماع او الكلام فقال
 وتقدم لك نية في الفضل الجامع ومنها قتل صيد
 البر والاشارة اليه والدلالة عليه قال في الباب
 وفي حكم الدلالة الاعانة عليه كاعارة سكين ومنها
 التطيب وان لم يقصد وكره شتمه ولا شيء عليه ومنها
 فلم الظفر ولو واحدا ومنها ستر الوجه كله او بعضه
 ومنها ستر رأس الرجل لبقية البدن ومنها قص
 لحية او خلق رأسه ومنها لبس قميص وسراويل
 وقباء ولو لم يدخل يديه في كميه جاز عندنا مع الكراهة
 الا ان يزعمه او يخلله فعليه حينئذ دم قال ويجوز
 ان يرتدى بقميص وجبة ويلتحف به في نوم وغير
 ويجوز له الاستظلال بيته ومحل لم يصب رأسه
 او وجهه فلو اصاب احدهما كرم وشدهما يان في
 وسطه ومنطقة وسيف وسلاح وقنطرة والكمال
 بغير مطيب وان كثر بالمطيب بان كان ثلاثة

فأكبر قدم وفي المرة أو الاثنين نصف صاع ويُنْدَبُ
 له أن يكثر من التلبية إذا صلى ولو نفلاً إلى أن يصل
 إلى مكة فإذا وصل إليها استحب أن يغتسل ويدخلها
 نهائاً من باب المعلى ليكون مستقبلاً في دخوله باب
 البيت تعظيماً ويستحب أن يكون في دخوله ملتبياً
 داعياً بما شاء والافضل اللهم أن المكة بلدك إلى
 آخر الدعاء الذي سبق لك عن الامام النووي فإنه
 لا اختلاف بين الأئمة فيما ورد من الادعية والآداب
 ولا يرفع يديه عند رؤية البيت وإذا دخل مكة
 ينبغي له أن يبدأ بالمسجد وحين يشاهد البيت يكبر
 ثلاثاً ويحلل ثم يتقدم بالطواف لأنه تحية البيت
 ثم يحف فوف المكتوبة أو جماعتهما ثم يستقبل الحجر
 مكبراً مهتلاً رافعاً يديه عند التكبير واستلامه بكفيه وقبله
 بلا صوت فإن عجز عن ذلك مسح الحجر بشئ وقبله ثم
 يدعو بما تقدم ذكره ثم طاف بالبيت سبعاً أخذاً عن
 يمينه قايلاً بالباب فقصير الكعبة عن يساره مضطجاً
 أي جاعلاً رداءه تحت أبطه اليمنى ملتجئاً على كتفه
 اليسرى سبعة أشواط فقط فلو طاف تأمناً مع
 علمه به فالصحيح أنه يلزمه إتمام السبوع للشرع

انما لانه شرع فيه ملتزمًا بخلاف ما لو ظن انه سابع فلا
يلزمه لشروعه مسقطًا لملتزمًا بخلاف الحج قال المحشي
والظاهر ان الشك مثله قائل وليكن الطواف وراء الحطيم
وجوبًا وراء الشاذروان استحبابًا اما الحطيم فلا ريب
منه ستة اذرع من البيت لحديث عائشة رضي الله عنها
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة اذرع من الحجر
من البيت وما زاد ليس من البيت رواه مسلم فلو طاف
من الفرجة لم يجز كما سبق لك تحقيقه قال الساجي المذكور
واعلم ان مكان الطواف داخل المسجد لا بالبيت ولو
خرج منه او من السعي الى جنازة او مكتوبة او تجديد
وضوء ثم عاد بنى وجاز فيها اكل وبيع وافتاء قال
المحشي نقلًا عن البحر قوله الى جنازة اي الى صلاتها
وهل تشيعها كذلك الظاهر نعم وظاهره انه لو خرج
لغير هذه الاشياء البطلان فلا يبنى وقوله وجاز
فيها اكل الخ ظاهره ان الحكم متحد في جميع ما ذكر
والذي في البحر ويكره انشاء الشعر فيه والحديث
لغير حاجة والبيع واما قراءة القرآن فيه فباحة به
ولا يرفع بها صوته او ظاهره اطلاق الكراهة انهما
تحريرية وذكر الكراهة في نحو ما في البحر وقال المراد

ولو راد من
لا خارج للصوم
طائفة بالسجدة

من كراهة الكلام فضوله لا ما يحتاج اليه فلا بأس
 أن يشرب ماءً أن احتاج اليه أهو والأفضل له أن
 يشغله بالدعاء المأثور ومنه رب اغفر وارحم
 وتجاوز عما تعلم أنك أنت الأعز الأكرم ربنا آتنا
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الآية وليس
 له أن يمل أي الشيء بشرعة مع تقارب الخطأ وهن
 كفيه في الاسواط الثلاثة الأول من الحج إلى الحجر
 في كل شوط ويتدب له استلام الركن اليماني بلا
 تقيل ويكره استلام غير ما عدا الركن اليماني والحجر
 وختم الطواف باستلامه استنائاً ثم صلى شفعا خلف
 المقام أو غيره من المسجد ثم التزم للترجم ودعا بما
 أحب وشرب من ماء زمزم وأعاد أن أراد السعي
 واستلم الحجر وهتل وخرج وعليه التكينة من باب الصفا
 ندباً إلى الصفا فيصعد عليها حتى يرى البیت
 فيستقبله مكبراً مهلاً مليئاً مصلياً على رسول
 صلى الله عليه وسلم داعياً بما شاء وتقدم لك عن إمام
 النووي ما فيه الكفاية في هذا المجل فانه لا اختلاف
 بين الأئمة في ذلك ثم يهبط نحو المرق على هنيئة
 في خضوع فاذا وصل بطن الوادي سعى بين الميادين

فان ولعل هذا
 يجعل فعله أرف
 واستلام الوادي
 كالصلاة في
 راح فيه الكلام
 أو المار بالمساجد
 ما قابل الحج

الاحضرين سعيًا حيثما فاذا تجاوز بطن الوادي
واني المروة سعي عليها وفعل ما فعله على الصفا هكذا
سبعًا يبدأ بالصفا ويحتم بالمروة اي بالسعي من
الصفا الى المروة شوط ثم منها الى الصفا شوط وهو
الاصح خلافا لمن يقول كلاهما شوط واحد ويندب
ختم السعي بركعتين في المسجد لما رواه ابن ماجه وابن
حبان عن ابن وداعة قال رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين فرغ من سعيه جاء حتى اذا حاذى الركن
صلى ركعتين في حاشية للطاف ثم يسكن بمكة محرمًا
بالحج ويطوف بالبيت نفلًا كلما شاء بلا رمل وسعى وهو
افضل من صلاة النافلة للأفاقي قال في البحر بل هو
افضل من الصلاة مطلقًا بعد زمن الموسم ولو لم يكن
وليس ان يخطب الامام سابع ذي الحجة بعد الزوال
وصلاة الظهر ومكة قبل الزوال وعلم فيها المناسك
التي يحتاج اليها يوم عرفة من كيفية الاحرام والخروج
الى منى والمبيت بها والرواح منها الى عرفة والصلاة
بها والوقوف فيها والافاضة منها فاذا صلى الفجر بمكة
يوم التروية ثامن الشهر خرج الى منى قرية من الحرم
على فرسخ من مكة ومكث بها الى فجر عرفة ثم بعد طلوع الشمس

راح الى عرفات فببائة نمنى قال المحشى استئناف
 فلو لم يخرج من مكة الا يوم عرفة اجزاء واساء
 وقوله ثم بعد طلوع الشمس راح الى عرفات صوابه
 كل في متن الكثر بعد ما صلى الفجر الخ وهذا لا فضل
 فلو ذهب قبل طلوع الفجر اليها جاز وعرفات كلها موقوف
 الا بطن عرنة بفتح الراء وضمها وادى من الحرم
 غزى مسجد عرفة قال المحشى قال بعضهم وعرة حرم
 وهو وادى بجده عرفات بحيث لو سقط الجدار
 الغزى من مسجد عرفة اسقط فيه ولا يجوز الوقوف
 بها على المشهور لقوله عليه الصلاة والسلام عرفة
 كلها موقوف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلف كلها
 موقوف وارتفعوا عن بطن محسر فبعد الزوال
 قبل صلاة الظهر خطب الامام في المسجد خطبتين
 كالحجة وعلم فيها المناسك وبعد الخطبة صلى بهم
 الظهر والعصر باذان واقامتين وقرأه سرية
 ولم يصل بينهما شيئا على المذهب ثم ذهب الى الموقف
 بوضوء او غسل وهو افضل ووقف الامام على
 ناقه بقر جبل الرحمة عند الصخرات الكبار
 وهو موضع من عرفات على اربعة فراسخ من مكة

يسمى بالموقف الاعظم قال المحشي تنبيه ينبغي في
عرفه التزول مع الناس وهو يقرب بالجبل افضل نزوله
وحده او على الطريق مكروه لان الانفراد يحرم
المقام مقام خضوع ووقوفه صلى الله عليه وسلم كان
عند الصخرات الجبار السود وما اشتهر من قصد هذه
الجبل مخصوصه وانه موقف الانبياء لاصل له ولم يرد فيه
حد يشايخ ولا صغيف نقله صاحب الجوهر عن النووي في شرح
المهدي اه انما الافضل بالاجماع محل موقفه صلى الله
عليه وسلم عند الصخرات وبعد ذلك لا تفضل المكان
منها على اخر فاذا اوقف في ذلك المكان او غيره منها ينبغي
له ان يكثر من التضرع بالدعاء مستقبلا للقبلة
راكبا او نائما او جالسا فالشرط كونه وقف فيه
ولو مختارا او نائما او هاربا فلا تتوقف صحة حجة
على كونه او بالوقوف فيه ولذا قال الشارح والقيام
والنية فيه ليست بشرط ولا واجب قال المحشي
وليجدر كل المحذر من التقصير في هذا اليوم بل ينبغي
له ان يكثر من الدعاء والنهليل والتكبير والتلبية
والاستغفار والبكاء فانه جمع عظيم من جسيم
سكبه العبرات وتستقال العشرات فهو اعظم

٢٤
مجامع الدنيا وليحذر كل الحذر من الخاصة والمشائمة
بل ومن المباح في مثل هذا اليوم فانه يوم ترجى فيه
الاجابة وهو من اعظم مواضع الاجابة وهي بمكة
خمس عشر نظماً صاحب النهر فقال

دعاء كبريا يستجاب بكعبه * وكلنرم والوقفين كذا الحجر
طواف وسعي وريتين وزفر * مقام وميزاب جمارك تقبر
زاد في الباب وعند روية الكعبه وعند السندرة
والركن اليماني وفي الحجر وفي منى في نصف ليلة البدر
قال العلامة السيد الطحاوي في حاشيته هنا
وقد استوفاهما القاس بقية بساعاتها ونظما
الشيخ عبد الملك بن جمان الدين بن منلا زاد العاصم
اقد ذكر القاس في المناسك * وهو لم يرد عدة للناسك
ان الدعاء في خمسة وعشرة * بمكة يقبل بمن ذكره
وهو المطاف سطلقا وللترنم * بنصف ليل فهو شرط ملتم
وداخل البيت بوقت العصر * بين يدي خدعة ذافاستقر
وتحت ميزاب له وقت السحر * وهكذا خلف المقام المفتخر
وعند شرب زمزم من الفول * اذا دنت شمس النهار لا قول
ثم الصناورة والسعي * بوقت عصر فهو وقت يرد
كنا منى في ليلة البدر اذا * استصف الليل فخذ ما يحذ

ثم لى الجمار والمزدلفة * عند طلوع الشمس ثم عرف
 لوقف عند معية الشمس * ثم لى السدرة ظهر لكل
 وقد روى هذا الوقوف * من غير تقييد بما قد مر *
 بحر العلوم الحسن البصري عن جبرائيل بن زكريا عن ابي بصير عن ابي
 صالح عليه السلام * وله والصبي ما غبت هما
 واذا غربت الشمس انى على طريق المازمين بمزدلفة وحده
 مازموزايه مكسورة واضله المضيق بين جبلين والمزاد
 به هنا الطريق الذى بين الجبلين وهما جيلان بين عرفات
 ومزدلفة ويستحب ان ياتيهما ماشيا مكراما فلا يلبسا
 والمزدلفة كلها موقف الا وادى محسرة وهو وادى
 وادى بين منى ومزدلفة فلو وقف به او بطن عرته
 لم يجز على المشهور وصلى العشاء باذان واقامة جمع
 تاخير واعاد المغرب ان اداه فى الطريق قال المحشى
 الطحاوى قوله ولو صلى العشاء والمغرب فى الطريق
 اعاد ما صلى مغربا او عشاء قال ويلقن هذا من جزم
 فيقال اى صلاة تقضى في وقتها المتعارف وهي
 اذا هي مغرب المزدلفة واى صلاة اذا اُصلت في وقتها
 وجب اعادتها هي مغرب المزدلفة واى صلاة يان
 افضل في مكان مخصوص هي مغرب المزدلفة وعشاؤها

حديث أسامة حين قال الصلاة يا رسول الله حين
 تنزل بالشعب وتوضأ فقال صلى الله عليه وسلم الصلاة
 امامك والاصح ان قدح هو المشعر الحرام جبل آخر
 المزدلفة وينبغي بذل الجهد في احياء تلك الليلة
 لانها اشرف الليالي بل قال صاحب البحر انها اشرف
 من ليلة القدر زمانا ومكانا اما الزمان فلكونها
 ليلة عيد واما المكان فلكونها بابا المزدلفة واشرفها
 على ليلة القدر باعتبار ان العمل الذي يقع فيها اكثر
 قوابا من العمل الذي يقع في ليلة القدر وقد ورد
 ما يدل على ان قيام ليلة من هذا العشر كقيام ليلة القدر
 واخرج البزار من رواية جابر بن عبد الله افضل
 ايام الدنيا ايام العشرة العلامية الايام في شرح
 لهذا الحديث على الجامع الصغير لا اجتماع امهات
 العبادة فيها وهي التي اقسام الله بها في قوله تعالى
 وليال عشر واما ايام الاخرة فافضلها يوم الميود هو
 الذي يتجلى الله فيه لاهل الجنة فيرونه قال في الدرر
 شرح البخاري سيما القسط الاثنان عشر ذي الحجة
 افضل من العشر الاخير في رمضان وبعض المحققين ان
 افضل الليالي ليلة مولده صلى الله عليه وسلم

ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء والمعراج ثم ليلة عرفة
 ثم ليلة الجمعة ثم ليلة النصف من شعبان ثم ليلة العيد
 وافضل الايام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم يوم
 الجمعة قال العلامة بن القيم والصواب ان ليالى العشر
 الاخير من رمضان افضل من ليالى عشر ذي الحجة لانه
 انما افضل اليومى النحر وعرفة وعشر رمضان انما
 فضل ليلة القدر اراه وصلى الفجر بمزدلفة بغسل لاجل
 الوقوف بالمشعر الحرام كما قال تعالى فاذا انقضى
 من عرفات الية وهلل وكبر ولبي وصلى على المصطفى
 الله عليه وسلم ودعا بما احب فاذا اسفر جذا هبط الى منى
 مهلا مضطجاً فاذا بلغ ببطن محسر اشبع قدر رمية حجر
 لانه موقف النصارى قال المحشى قوله قدر رمية حجر
 نقربها لا تحديدا والمراد انه يسرع قدر خمسين ذراع
 وخمسة واربعين ذراعاً لان ذلك مسافة وادى محسر
 وقوله لانه موقف النصارى هو اصحاب الغيل اه حلي
 الشرنبلالية ورمى جرة العقبة من بطن الوادى اى
 راجعاً قبل حط رحاله واميا لها بروى الاصابع بان
 ياخذها بطرف ايها مة وسبابة ويكره تنزيها من
 فوق وجرعة العقبة ثالث الحجرات وهى على حدى منى

من جهة مكة وليست من منى ويقال لها الجمة الاخيرة
وقوله من بطن الوادي اي من اسفله الى اعلاه فوق
حاجبه الايمن متوجها الى الجمة عاجلا العقبه عن يساره
ومنى عن يمينه واضعا يمينه خذاء منكبيه اه فيرمى
سبع حصيات لما رواه بن مسعود حتى انتهى الى
الجمة جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى بسبع
وقال هكذا رمى من انزلت عليه سورة البقرة اه
والرمي بحصى الخذف وكنه باكرمه وفي النهر هلك
الحصاة بمقدار الحصاة او النواة او الائمة اقوال و
والحرف بمجمعين مفتوح الاول ساكن الثاني بمجمعين
او هملتين ويكون ايمنها اي الرمي او الجمة خمسة اذرع
قال الخوي اي فصاعدا ووجب في البحر عن الظهيريه
وجوب التقدير بخمسة اذرع لان الاقل يكون وضعا وكر
مع كل حصاة منها وقطع التلبية باولها قال
المحشي اي مع اولها الخبر الشيخين لم يزل صلى الله عليه وسلم
يلبي حتى رى جمة العقبة وكذا يقطعها او قدم طواف
الربلاة على الرمي والخلق والذبح او قدم الخلق على الرمي
او الذبح على الرمي وهو ممتنع او قارن لا مفرد والمعمّر
يفعل التلبية اذا استلحج وكذا من فات الوقوف

يعرفه لانه يتخلل جمره اه و جاز الرمي بكل ما كان
 من جنس الارض كالبحر والمدر والطين والمفرق وكل
 ما يجوز التيمم به ولو كفا من تراب فيقوم مقام حصة
 واحدة لا بحشب وعنبر ولو لؤلؤ وذهب وفضة لانه
 ذلك لغزاره واليوم يوم خشوع قال العلامة المحشي
 المذكور والمقصود منه دغم الشيطان اذا صلاه رعى الخلل
 عليه السلام اياه عند الجوار للمعرض له عندها بالانغواء
 للمخالفة في ذبح الولد قال افاده المصراه ويكره اخذها
 من عند الحجر لانها مزدودة لحديث من قبلت حجته
 رقت جمرته ويكره ان يلتقط حجرا واحدا
 فيكس ووقته من الفجر الى الفجر قل المحشي قوله من الفجر
 اي فجر النحر الى الفجر الذي بعده حتى لو رى قبل طلوع
 فجر النحر لم يصح اتقاها ولو اخر حتى طلع الفجر في اليوم
 الثاني لزمه دم عند الامام خلافا لهما قاله في البحر
 اه و يسبح ان يكون من الضحوة للزوال وبياح للغروب ويكره
 تلجئ كما في الدر ثم بعد الرمي ذبح ان شاء لانه مفرد
 ثم قصر بان ياخذ من كل شعرة قدرا لا مثله وجوبا
 ونقصير الكل مندوب والرابع واجب وفي البدايع
 ان لو اوجب ان يزيد في التقصير على قدر الاثملة

حتى يستوفي قدر الامثلة من كل شجرة برأسه لات
 اطراف الشعر غير متساوية عادة واستحسنه الحلي
 ويجب اجراء الموشى على افرع وذى قروح مثله اذا جاء
 وقت الحلق ولم يكن على رأسه شعر ان امكن ولا تسقط
 ومنى تعذر أحد هما العارض نعين الآخر والحلق افضل
 قال في الجرح ثم التحير بين الحلق والتقصير انما هو عند
 عدم العذر فلو تعذر الحلق نعين التقصير وبالعكس
 قال العلامة المحشى المذكور لطيفة قال وكيع قال
 ابو حنيفة اخطأت في سنة ابواب من المناشك
 فنبهنى عليها حجامٌ وذلك اني حين اردت ان احلق
 رأسي وقفت على حجامٍ فقلت بكم تحلق رأسي فقال
 اعراقي انت فقلت نعم قال النسك لا يسارط عليه
 اجلس فجلست منحرفاً عن القبلة فقال لي حول وجهك
 الى القبلة فحولته واردت ان يحلق رأسي من الجانب
 الايسر فقال لي ادرك الشق الايمن من رأسك فادركته
 فجعل يحلق وانا ساكت فقال لي كبر فجعلت اكبر
 حتى قمت لاذهب فقال لي ابن تريذ فقلت لي رجلي
 قال ادفن شعرك ثم صل ركعتين ثم امض فقلت
 من اين لك ما امرتني به فقال رايت عطاه ابن ابي ربا

بفعل هذا وأما ما ذكره الكرماني من أن مذهب الإمام
 بن أبي عمير الخلاق ونسار المخلوق وذكره في البحر رده
 صاحب غايه البيان بقوله ذكر ذلك بعض أصحابنا
 لما يعز له واحد واتباع السنة أولى وهو من الآداب
 وقد روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للخلاق خذ
 اشار إلى جانبه الايمن ثم الايسر ثم جعل يعطيه الناس
 رواه مسلم وابوداود واخذ وقد كان يحب التيامن
 في شأنه كله وقد اخذ الامام في ذلك بقول الجحام
 ولم ينكره ولو كان مذهبه خلاف ذلك لما وافقه مع كون
 حجاما قال الكمال والبذاءة بالايمن هي الصواب
 قال في النخبة وهو الصحيح له فهذا يفيد رجوع الامام
 الى قول الجحام واعلم أن بالخلق او التقصير يحصل
 التحلل فيحل له كل شيء من محظورات الاحرام كلبس الخيط
 وقص الاظفار الا النساء قبل والطيب والصيد ثم
 يأتي مكة من يومه ذلك او من الغد او بعد فيطوف
 بالبيت طواف الزيارة سبعة اشواط بلا رمل ولا سعي
 ان كان سعي قبل ولا فعلهما وحل له النساء اي بالخلق
 السابق لا بالطواف حتى لو طاف قبل الخلق لم يحل له شيء
 فلو قلم ظفره مثلاً كان جناية لأنه لا يخرج من الاحرام الا

بالخلق قاله في الدرّ وأول وقت هذا الطواف أي طواف
 الزيارة بعد طلوع فجر يوم النحر وهو فيه افضل ويمتدّ
 وقته الى آخر العمر غير أنه ان اُخره عن ايام النحر كره تحريماً
 ولزمه شاة لتأخير الواجب ثم بعد ما يصلي ركعتي الطواف
 يصود الى منى فيقيم بها فاذا كان اليوم الحادي عشر
 وهو ثاني ايام النحر خطب الامام خطبة واحدة بعد
 صلاة الظهر لا يجلس فيها الخطبة اليوم السابع يعلم الناس
 احكام الرمي وما بقي من امور المناسك وهذه الخطبة
 سنة وتركها عجلة عظيمة كما في الباب ثم بعد مئامها
 يرمي الجمار الثلاث يبدأ استئنافاً بالجمرة التي على يساره
 الخفيف فيرميها بستع حصية ما شيا يكثر بكل حصاة
 ثم يقف عندها قدر قراءة البقرة او ثلاثة اجزاء
 من الجزء او عشرين آية وهو اقل المراتب ويدعو لنفسه
 او غيره بما احب حامداً لله تعالى مصلياً على النبي صلى الله عليه وسلم
 ويرفع يديه في الدعاء نحو السماء او القبلة ويستغفر الله
 تعالى والديه ولاخوانه المؤمنين ثم يرمي الثانية التي تليها
 مثل ذلك ويقف عندها داعياً ثم يرمي جمرة العقبة ركباً
 ولا يقف عندها فاذا كان اليوم الثالث من ايام النحر
 يرمي الجمار الثلاث بعد الزوال كذلك ثم بعد ذلك

ان تمك الى طلوع فجر الرابع في الظاهر عن الامام
 وعنه الى الغروب من اليوم الثالث وهو احب اقداء
 به عليه الصلاة والسلام لقوله تعالى فمن تعجل في يوم
 فلا اثم عليه الآية فالتخير بين الفاضل والافضل
 وان قدم الرمي فيه اى في اليوم الرابع على الزوال صح
 عند الامام وقال لا يصح اعتبار ايسار الايام
 وله النفر قبل طلوع الفجر الرابع لا بعد لدخول وقت
 الرمي وكل رمي بعد رمي يقف عنده ويرمي شيئا
 ليدعو ولا راجيا ليدفع عقبه بلا دعاء وكنه البيت
 بغير مني ليالى الرمي وكذا الوقدم ثقله الى مكة
 واقام بمكة واذا رحل الى مكة يسكن ان ينزل بالمحصب
 ولو ساعة يقف فيه على راحلته يدعو الله سبحانه وتعالى
 ثم يدخل مكة ويطوف بالبيت سبعة اشواط بلا
 زمل وسعي ان قدما وهذا طواف الوداع ويسمى
 ايضا طواف الصدر وهو واجب الا على اهل مكة
 ومن كان داخل الواقية ومن نوى الاستيطان
 قبل حل النفر ويصلي بعد ركعتين ثم يأتي زمزم
 فيشرب من ماءها ويستخرج الماء منها بنفسه ان قدر
 ويستقبل البيت ويتصلع منه ويتنفس فيه مرارا

ناظرًا في كل مرة إلى البيت ويصيب على جسده ان يسر
 ولا يمسح به وجهه ورأسه وينوي يشربه ما شاء وكان
 ابن عباس رضي الله عنهما اذا شربه يقول اللهم اني امسك
 علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له ويكفر الاستسقاء
 به وازالة النجاسة الخفيفة من ثوبه او بدنه حتى ذكر
 بعض العلماء تحريم ذلك ويستحب حمله إلى البلاد
 فقد روى الترمذي عن عائشة رضي الله عنها انها كانت
 تحمله وتخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله
 وفي غير الترمذي انه كان يحمله وكان يصيبه على
 المرضى ويسقيهم وانه حنك به الحسن والحسين رضي
 الله عنهما كذا في الباب وشرحه ويستحب بعد شربه
 ان يأتي الكعبة ويقبل العتبة ثم يأتي الملتزم وهو
 مابين الحجر الاسود واليب فيضع صدره وخذة اليمين
 عليه رافعا يده اليمنى إلى عتبة الباب ويتسبب باسنا
 الكعبة ساعة ينصرف إلى الله سبحانه وتعالى بالدعاء بما
 احب من امور الدنيا والآخرة ويقول اللهم ان هذا
 الذي جعلته مباركا وهدى للعالمين اللهم كما هديتني له
 فقبله مني ولا تجعل هذا آخر العهد من بيتك

وارزقني العود اليه حتى ترضى عني برحمتك يا ارحم الراحمين
ولولم ينلها يضع يديه على رأسه مبسوطين على الجدار
قائمين والتصق بالجدار الى اخر ما مر آنفا ويستحب
ان يدخل البيت الشريف المبارك اذ لم يشتمل الدخول
على ايداء نفسه او غيره وينبغي ان يقصد مصلي النبي صلى الله
عليه وسلم وكان ابن عمر اذا دخله مشى قبل وجهه وجعل
الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل
وجهه قريب من ثلاثة اذرع ثم يصلي يتوحي مصلي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا صلى الى الجدار يضع
خده عليه ويستغفر الله تعالى ويحمد ثم ياتي الاركان
فيحمد ويهلل ويسبح ويكبر ويسأل الله تعالى ما شاء ويلزم
الادب ما استطاع بظواهرهم وباطنهم وليست البلدة
الخضراء التي بين العمودين مصلي النبي صلى الله عليه وسلم
كما توهم فليحفظ واذا اراد الكسوف الى اعلاه ينبغي ان ينصرف
بعد طوافه للوداع وهو يسعى الى ورائه ووجهه الى الكعبة
ياكبا او متباكيا متحسرا على فراق البيت حتى يخرج من
المسجد ويخرج من باب شبكية من النية السفلى *
ويستحب ان يقول اذا فارق البيت الله اكبر لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير

آيُونَ تَأْتِيُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَنَضَرُ
 عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَخَسَّ هَـ أَوَّالُ الْمِرْآةِ فِي جَمِيعِ
 أَفْعَالِ الْحَجِّ كَالرَّجُلِ غَيْرِهَا لَا تَكْشِفُ رَأْسَهَا وَتَسْدُلُ
 عَلَى رَأْسِهَا شَيْئًا تَحْتَهُ عِيْدَانٌ كَالْقَبَّةِ تَمْنَعُ مِنَ الْغَطَاءِ
 وَلَا تَرْفَعُ صَوْنَهَا بِالْتَلْبِيسَةِ وَلَا تَزْمِلُ وَلَا تَهْرُولُ فِي السَّعْيِ
 بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ بَلْ تَمْشِي عَلَى هُنَيْئَتِهَا فِي جَمِيعِ
 السَّعْيِ بَيْنَ الصَّغَاوِ الْمُرُوءَةِ وَلَا تَحْلِقُ وَتَقْصُرُ وَتَلْبِسُ
 الْحَيْطَ وَالْحَقْفَيْنِ وَالْحَلِيَّ وَلَا تَزَامُ الرِّجَالَ فِي اسْتِدْلَالِ الْحَجِّ
 وَالْحَنْثَى الْمَشْكُلِ كَالْمِرْآةِ فَمَا ذَكَرَ وَحَيْضُهَا لَا يَمْنَعُ شُكَا
 إِلَّا الطَّوَافَ وَلَا يَتَى عَلَيْهَا بَأْخِرُهُ إِذَا لَمْ تَنْطَهَرْ إِلَّا
 بَعْدَ أَيَّامِ النَّحْرِ فَلَوْ طَهَّرَتْ فِيهَا بَعْدَ أَكْثَرِ الطَّوَافِ لَزِمَهَا
 الدَّمُ بَأْخِرُهُ قَالَهُ فِي الْبَابِ وَاللَّهُ عَالِمٌ وَلَمَّا كَانَ طَوَافُ
 الْوُدَاعِ آخِرُهُ لِقَاصِدِهَا تَبْكُ الْمَنَازِلُ وَبُلُوغِ الدَّرَجَاتِ
 الْعُلَى مِنَ تَفَضُّلِ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ بِتَحْصِيلِ تِلْكَ الْفَضَائِلِ
 أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَخْتِمَ ذَلِكَ بِحَدِيثٍ قَدْ سَمِعْتُ فِيهِ السَّرُورَ
 وَالتَّبَشِيرَ لِيَزُولَ عَنْ قَلْبِ مَحْصَلِهَا مَا يَتَلَقَّ فِي سَفَرِهِ
 مِنْ كُلِّ أَمْرٍ خَطِيرٍ قَالَهُ أَمَامُ الْمُفَسِّرِينَ وَقَدْوَةُ الرَّاغِبِينَ
 شَمْسُ الْإِيْمَةِ فِي دَهْرِ الْأَمَامِ الرَّزِيِّ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
 وَأَدْجَعْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ لِآيَةِ مَا نَصَبْنَاهُ

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال عليه السلام
 الركن والمقام يا قوتنان من يواقيت الجنة طمئنت الله
 نورهما ولولا ذلك لأضياء ما بين المشرق والمغرب
 وما مشتهما ذوعاهية ولا سقيم الأسوفى قال وعن ابن
 عباس قال عليه السلام لياأتين هذا الحجد يوم القيمة
 له عيان ينصربها ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه
 بحق قال وعن وهب بن منبه قال ان آدم عليه السلام
 لما اهبط الى الارض استوحش منها لما رأى من
 سعتها ولانه لم يرفها احدا غيره فقال يارب اما
 لأرضك هذه ما تر يستجلك فيها ويقدس لك غيري
 فقال الله تعالى اتي سأجعل فيها من ذريتك من تسبح
 بحمدى ويقدس لى وسأجعل فيها يوتا ترفع لذكرك
 فيسبحني فيها خلقي وسأبوءك منها بينا اختاره
 لنفسى واخصه بكرامتى وأورث على بيوت الارض
 كلها باسى وأسميه ببنى أعظمه بعظمتى وأخوظه
 بحجرتى وأجعل له حق البيوت كلها وأولها بذكرى
 وأضعه فى البقعة التى اخترت لنفسى فأتى اخترت
 مكانه يوم خلقت السموات والارض وأجعل ذلك البيت
 لك ولن بعدك حرما آمنا أحرر حجرتيه ما فوقه

وما تحته وما حوله فمن حرمه بحرمتي فقد عظم حرمتي
ومن أحله فقد أباح حرمتي ومن آمن أهله استوجب
بذلك آماني ومن أخافهم فقد أخافني ومن عظّم
شأنه فقد عظّم في عيني ومن تهاون به فقد صغّر
في عيني مكانها جبراني وعمّارها وقدي وزوّارها
أضيائي اجعله أول بيت وضع للناس وأعزهم بأهل
السماء والأرض بأتونه أفواجا شعنا غيرا وأذن في
الناس بالحق يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من
كل فج عميق ينجون بالكبير عجا إلى وينجون بالنبيه
نجّا من اعتمره لا يريد عني فقد زارني وضا في
ونزل بي ووفد على فحق لي أن أخفه بكرامتي وحق
على الكرم أن يكرم وفده وأضيافه وزوّاره وأن
يُسعف كل واحد منهم بحاجته تعمّر يا آدم ما
كنت حيا ثم يقر من بعدك الأمم والقرون والأنبياء
من ولدك أمة بعد أمة وقرنا بعد قرن ونبيّا بعد
نبي حتى ينتهي بعد ذلك إلى نبي من ولدك يقال له
محمد عليه الصلوة والسلام وهو خاتم النبيين فأجعله
من سكانه وعمّاره وحمايه وولائه فيكون أمي عليه
ما دام حيا فإذا انقلب إلى وجدني قد أدرت له

من آجره ما يتمكن به من القرية الى الوسيلة عندي
واجعل اسم ذلك البيت وذكره وشرفه ومجده وسماه
وتكرمه لنبي من ولدك يكون قبل هذا النبي وهو ابوه
يقال له ابراهيم ارفع له قواعد وافضني على يديه عمارة
واعلمه مشاعره ومنااسكه واجعله امة واحدا فائنا
فائنا بامري داعيا الى سبيل اجنبيه واهديه الى صراط
مستقيم ابتليه فيصبر واعافيه فيشكر وامره فيفعل
وينذرني فيفي ويدعوني فاستجب دعونه في ولده
وذريته من بعد واشفعه فيهم واجعلهم اهل ذلك
البيت وولاته وثمانه وسبعاته وخدمته وخزائنه
حتى تبدلوا ويغفروا واجعل ابراهيم امام ذلك البيت
واهل تلك الشريعة يا نعم به من حضر تلك المواطن
من جميع الجن والانس اوف شرح الامام القنطاري
على البخاري عن الامام الزمدي عنه صلى الله عليه وسلم
عن ربه عز وجل ان تبثوني في ارضي لمساجد ولان
زوارى فيها عمارها فهلوني لعبد تطهر في بيته
ثم زارني في بيتي وحق على المزور ان يكفر زائرا
اسال الله العظيم منوتلا اليه بوجهه
بنيه الكريم ان يطهر قلوبنا من الاعيار وان

يكرمنا

١٧٩
 نكرمنا بقرية وودادته مع الاخيار * بجاه سيد الانبياء
 والاضفياء والابرار * صلى الله عليه وعلى آله واصحابه
 وازواجه وذريته وآل بيته وشرف وعظمه وكرمه
 كلما ذكرك الذكرون * وغفل عن ذكره الغافلون *

* (الخلاصة) * نسأل الله حشداً

وهي الغاية القصوى التي شمر اليها المحبون * وتنافس
 فيها المتنافسون * ولمثلها فليعمل العالمون * لان
 بزيارته صلى الله عليه وسلم مع الاخلاص تحط الاوزار
 ويُنال بها تنوير القلوب بالمعارف والاشرار * قال
 المحقق ابن حجر الهيتمي اعلم وفقني الله واياك لطفاً
 وفهم خصوصيات نبيه صلى الله عليه وسلم والمسارعة
 الى مرضاته ان زيارته صلى الله عليه وسلم مشروعة
 مطلوبة بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالقيا
 اما الكتاب فقوله تعالى ولو انتم اذ ظلموا انفسكم
 جاؤكم فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا
 الله تواباً رحيماً دللت على حق الامة على الجبي اليه
 صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفارة
 لهم وهذا لا ينقطع بموته قال والآية الكريمة

وإن وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم بمعموم
 العلة كل من وجد فيه ذلك الوصف في الحياة وبعد
 الموت ولذلك فهم العلماء منها العموم للجائدين واستحبوا
 لمن أتى قبر الشريف صلى الله عليه وسلم أن يقرأها مستغفراً لله
 وأما السنة فورد فيها أحاديث صحيحة صريحة قال
 لا يشك فيها إلا من انطس نور بصيرته فمنها قوله
 صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وفي
 رواية حلت له شفاعتي صحة جماعة من أئمة الحديث
 والطعن في بعض روايته مردود كما بينه السبكي
 قال ومن أجودها أسناداً أخبر من زارني بعد موتي
 فكأنما زارني في حياتي ولذا رفقني بلفظ من
 جاءني زائراً لا تعمله حاجة إلا زيارتي كان حقا على
 أن أكون له شفيعاً يوم القيمة والمراد بقوله لا تعمله
 حاجة أي لا تعلق لها بالزيارة أما ما يتعلق بما قصد
 الاعتكاف بالمسجد النبوي وشدة الرحال للصلاة إليه
 فيه وزيارة الأصحاب ومسجد قبا فهذا داخل في قصد
 القرينة ومنها من حج فزار قبري بعد موتي كان كمن زارني
 في حياتي وصحبتني وفي رواية صحيح السبكي أسنادها
 من حج فزارني في مسجد بعد وفاتي كان كمن زارني

في حياتي ورواية الدارقطني من زارني الى المدينة
 كنت له شفيعا وشهيدا ورواية ابي داود الطيالسي
 من زار قبري كنت له شفيعا ورواية ابن حبان ومن
 زارني محسبا الى المدينة كان في جوار يوم القيمة
 فهذه الاحاديث اما صريحة وهي الاكثر او ظاهرة في
 ناكذ طلب زيارته صلى الله عليه وسلم حبا وميتا للذكر
 والانتى بشرطها من قرب وبعد واما الاجماع فقد
 حكاه الامام السبكي قال ولا عذر بما تفرده ابن تيمية
 وتبعه بعض من تاخر عنه من اهل مذهبه قال وقد
 نصهدي شيخ الاسلام وعالم الانام المجمع على جلاله
 واجتهاده وصلاحه التقى السبكي قدس الله تعاروه
 ونور ضريحه للرد عليه في تصنيف مستقل اجاد فيه
 واصاب واوضح بياها حجته وطريق الصواب فذكر الله
 تعالى مشعاه قال تبيه ما احسن ما حكاه السبكي
 عن بعض الفضلاء وان كان فيه ما فيه ان كون الزيادة
 قرينة معلومة من الدين بالضرورة وجاحد محكوم عليه
 بالكفر اه قال فان قلت كيف هذا التشنيع عليه مع
 ما تمسك به من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح
 لا تشذ الرجال الا الى ثلاثة مساجد والمسجد للزيارة

خارج عن هذه الثلاثة فليكن منها عنه قال قلت ليس
مفني الحديث ما فهم وانما مغناه لا تشد الى مسجد لأجل
تعظيمه والتقرب بالصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة
لتعظيمها بالصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه عند كل
احد ليكون الاستثناء متصلا ولان شد الرجل الى عرفة
لقضاء النسيك واجب اجماعا وكذا الجهاد والهجرة
من دار الكفر بشرطها وهو لطلب العلم سنة او واجب
وقد اجمعوا على جواز شدّها للتجارة وحوائج الدنيا
فحوائج الآخرة لا سيما ما هو من أكدها وهو الزيارة
للغير الشريف أولى وتمايدل ايضا التأويل للحديث
بما ذكره الترمذي به في حديث سنن حسن وهو قوله
صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمطلي أن تشدّ رجليه الى المسجد
يبتغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام ومسجد هذا والمسجد
الاقصى اهـ قال في المواهب اللدنية اعلم ان زيارة قبر
الشريف صلى الله عليه وسلم من اعظم القربات وارحبها طاعة
والسبيل الى اعلى الدرجات الى ان قال وينبغي لمن قصد
زيارة قبر الشريف ان ينوي مع ذلك زيارة مسجده
المنيف والصلاة فيه لانه احد المساجد الثلاثة التي
لا تشدّ الرجل الا اليها ومواضعها عند مالك الى ان قال

وينبغي لمن اراد الزيارة ان يكثر من الصلاة والتسليم عليه
 صلى الله عليه وسلم في طريقه فاذا وقع بصره على معالم مكة
 الشريفة وما تفرقت به فليردد الصلاة والتسليم عليه صلى الله عليه وسلم
 وليسال الله ان ينفعه بزيارته ويسعد بهما في الدارين
 وليغتسل ويلبس النظيف من ثيابه ما شاءا باكما قال
 ولما رأى وفد عبد القيس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 القوا أنفسهم عن دوابهم ولم ينخثوها وسارعوا اليه
 فلم ينكر ذلك عليهم صلوات الله وسلامه عليه قال ولما
 وقع بصرى على القبر الشريف والمسجد الشريف فاضت
 من الفرح سوابق العبرات حتى اصابته بعض الثرى
 والجذران وانشد متملا قول عند حضر الرسول
 ايها المغموم المشوق هنيئا * ما انا لوك من لذية التلاق
 قل لعينيك نهلا من شورا * طال ما اسعداك يوم الفراق
 واجمع الوجع فالسرور انهما * وجميع الاشجان والاشواق
 وفر العين ان تفيض انهما لا * وتوالي بدعها المهراف
 هذه دارهم وانت محب * ما بقاء الدموع في الآفاق
 قال ويستحب ان يصلي ركعتين قبل الزيارة قال قيل
 وهذا ما لم يكن مروره من جهة وجه الشريف صلى الله عليه وسلم
 الزيارة أولا قال في تحقيق النضرة وهو مستدرج الحسن

قال ورخص بعضهم تقديم الزيارة مطلقا قال لا يلزم الحاج
 وكل ذلك واسع قال وينبغي للزائر أن يستحضر من الخشوع
 ما أمكنه وليكن مقتصدًا في سلامته بين الحفر والاسرار
 وفي البخاري أن عمر رضي الله عنه قال لرجلين من أهل الطائف
 لو كنتم من أهل البلد لأوجعتكما ضربًا ترفعان أضواءكما
 في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيجب الأدب معه
 صلى الله عليه وسلم كما في حياته قال وينبغي للزائر أن يتقدم
 إلى القبر الشريف من جهة القبلة وأن جاء من جهة دخل
 الصالحين فهو أبلغ في الأدب من الأتيان من جهة
 رأسه المكرم ويستدبر القبلة ويقف قبالة وجهه
 صلى الله عليه وسلم بأن يقابل المتعارضة المضروب
 في الرخام الذي في الجدار قال شارحه الزرقاني
 وهذا المتعارف قد أزيل الآن وصار به له شباك من
 نحاس أصفر يقابل الزائر وقال في المواهب أيضًا
 وقد روى أن مالكًا سأله أبو جعفر المنصور العباسي
 يا أبا عبد الله آستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخو
 أفر استقبل القبلة وأدعوه فقال له مالك ولم تصرف
 وجهك عنه وهو وميلتك وميلا أبوك آدم عليه السلام
 إلى الله عز وجل يوم القيمة وينبغي للزائر أن يقف

هذا الحديث
 في فضل
 الزيارة
 وهو من
 صحيح
 الإمام
 جعفر
 الصادق
 عليه السلام

عند تحاذية أربعة أذرع ويلزم الأدب والخشوع
 والتواضع غاصاً البصر في مقام الهيبة كما كان يفعل
 بين يديه في حياته ويستحضر علمه بوقوفه بين يديه
 وسماعه لسلامه كما هو في حال حياته إذا فرق بين موته
 وحياته في مشاهدته لأمرته ومعرفة باخواله وبناته
 وعزائهم وخواطرهم وأن ذلك عند جليّ الاخفاء
 قال وقد روى ابن المبارك عن سعيد بن المسيّب
 ليس من يوم إلا ويغرض على النبي صلى الله عليه وسلم
 أعمال امرته غدوة وعشية فيغرفه بسببها م وأعمالهم
 فلذلك يشهد عليهم قال ويمثل الزائر وجهه الكريم
 عليه الصلاة والسلام في ذهنه ويحضر قلبه جلال
 رتبته وعلو منزلته وعظيم حرمة وإن أكابر الصلابة
 مكاناً بما طبونه إلا كاخ التيرار تعظيماً لما عظم الله
 من شأنه قال ثم يقول الزائر بحضور قلبه وغض طرفه
 وصوت وسكون جوارحه وأطراف السلام عليك
 يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك
 يا حبيب الله السلام عليك يا خير الله السلام عليك
 يا صفوة الله السلام عليك يا سيد المرسلين وخاتم
 النبيين السلام عليك يا فائد الغر المحجلين

السَّلامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ وَعَلَى أَزْوَاجِكَ الطَّاهِرَاتِ أَتَمَّاتِ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ وَعَلَى أَصْحَابِكَ أَجْمَعِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ
 الْأَنْبِيَاءِ وَسَائِرِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ جَزَاكَ اللَّهُ أَفْضَلَ
 مَا جَازَى نَبِيًّا وَرَسُولًا عَنْ أَقْبَتِهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ كُلَّمَا
 ذَكَرَكَ الذَّاكِرُونَ وَغُفِّلَ عَنْ ذِكْرِ الْعَاقِلُونَ أَشْهَدُ أَنْ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَآمِنُهُ وَخَيْرُهُ
 مِنْ خَلْقِهِ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدْبَتِ الْأُمَمُ
 وَنَصَحَتِ الْأُمَّةُ وَجَاهَدَتْ فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ قَالَ وَمِنْ ضَافٍ
 وَقْتَهُ عَنْ ذَلِكَ فَلْيَقُلْ مَا يَسُرُّهُ قَالَ وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ رَضِيَ الْمَسْجِدَ قَالَ سَارِحًا أَيْ فَصَّلِي
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ إِلَى الْقَبْرِ الْمَقْدُونِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَتَاهُ قَالَ فِي
 الْمَوَاقِبِ أَيْضًا وَيُفْعَى أَنْ يَدْعُو وَلَا يَشْكُلُ السَّجْعَ قَالَ
 وَعَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَالَ وَقَفَ حَاتِمُ الْأَصَمِّ عَلَى قَبْرِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَبِّ إِنَّا زَرْنَا قَبْرَ نَبِيِّكَ فَلَا
 نَرِدُّنَا خَائِبِينَ فَنُودِيَ يَا هَذَا مَا أَذْنًا لَكَ فِي زِيَارَةِ
 قَبْرِ حَبِيبِنَا إِلَّا وَقَدْ قَبِلْنَاكَ فَأَرْجِعْ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ
 مِنَ الزُّوَّارِ مَغْفُورًا لَكُمْ قَالَ وَقَدْ بَلَغْنَا مِنْهُ وَقَفَ

عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقل هذه الآية ان الله
 وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا
 عليه وسلم تسليما وقال صلى الله عليه وسلم يا محمد حي يقولها
 سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه وسلم عليك يا فلان ولم
 تستطع له حاجة قال قل الشيخ ومن الذين وغيره
 والاولى ان ينادى يا رسول الله وان كانت الرواية
 يا محمد لان اوصاه احد يا بلوغ السلام الى النبي صلى
 الله عليه وسلم فليقر السلام عليك يا رسول الله من فلان
 ثم ينتقل عن يمينه قدر ذراع فيسلم على ابي بكر رضي الله
 لان راسه جذاء منك النبي صلى الله عليه وسلم فيقول السلام
 عليك يا خليفة سيد المرسلين السلام عليك يا من ابد
 الله به يوم الرزة الدين جزاك الله عن الاسلام المسلمين
 خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه ثم ينتقل عن يمينه
 قدر ذراع فيسلم على عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيقول
 السلام عليك يا امير المؤمنين السلام عليك يا من
 ابد الله به الدين جزاك الله عن الاسلام والمسلمين
 خيرا اللهم ارض عنه وارض عنه قال الامام المذكور
 ثم يرجع الى موقعه الاول قبالة وجه سيدنا محمد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد السلام على سيدنا ابي بكر وعمر رضي الله

فيمجد الله تعالى ويمجده ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
ويكثر الدعاء والتضرع ويمجد التوبة في حضرته الكريمة
ويسأل الله تعالى بجاهه ان يجعلها توبة نصوحا ويكثر
من الصلاة والسلام بحضرته الشريفة حيث يستمع
ورده عليه قال وفي الشفاء للغاضي عياض قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هو لا والله
يا تونك فيسلمون عليك اتفقوا سلامهم قال نعم
وارد عليهم قال ولا شك ان حياة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام ثابتة معلومة مشتهرة ونبيتنا افضلهم
قال واذا كان كذلك فينبغي ان تكون حياته صلى الله عليه
وآله وسلم اتم اهد وقد وقع لبعض العارفين مخاطبته له
صلى الله عليه وسلم ورده عليه ومن ذلك المعنى ما ذكر
بعض العارفين عن القطب الرفاعي في حال زيارته
للغير الشريفة من قوله

فأشقى
في حالة البعد روي كنت اراها تقبل الارض عني وهي
وهذه دولة الاسباح قد حضرت فامد يمينك في شفي
فقد بدت الشريفة من الشباك فقبلها والزمار امامنا
اورا كما على قدر الطاقة والمشي افضل من الاستطاعة
لقوله صلى الله عليه وسلم من اعترت قدماء في سبيل الله غفر له

والمراد

والمراد بسبيل الله مطلق طاعة كما ذكر ذلك الفقهاء
 في السعي للعبد والجمعة والاعترار عادة إنما يكون بالشي
 فهو مجاز من سئل من إطلاق المسبب على السبب وأما فضيلة
 الركوب في الحج فلفعله صلى الله عليه وسلم والآفة قد ورد
 أن الملائكة تصافح ركاب الإبل وتعانق المشاة والله
 يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال
 المحقق ابن حجر في كتابه الجوهر المنظم ومن أعظم فوائد
 الزيارة أن زائر صلى الله عليه وسلم إذا صلى وسلم عليه صلى الله
 عليه وسلم عند قبره يسمعه سماعاً حقيقياً وورد عليه من
 غير واسطة وناهيك بذلك بخلاف من يصلي أو يسلم
 عليه صلى الله عليه وسلم من بُعد فإن ذلك لا يبلغه صلى الله
 عليه وسلم ولا يسمعه إلا بواسطة والدليل على ذلك أحاديث
 كثيرة ذكرتها في كتابي السابق ذكرها منها ما جاء عنه
 صلى الله عليه وسلم بسند جيد وإن قيل أنه غريب من صلى
 على عند قبري سمعته ومن صلى على من بعيد أعلمته
 وفي رواية في سند هامر ترك من صلى على عند قبري
 سمعته ومن صلى على نائياً أي بعيداً وكل الله به ملكاً
 يبلغني وكفى أمر دنياه وآخرته وكنت له يوم القيمة
 شهيداً أو شفيعاً وفي رواية ما من عبد يسلم على

عند قبري إلا وكل الله به ملكاً يسلمني وفي أخرى في سترها
 ضعف لكن له شواهد تقويه أكثر والصلوة على فان
 الله وكل في ملكاً عند قبري فاذا صلى على رجل من أمتي
 قال ذلك الملك يا محمد ان فلان من فلان صلى عليك
 الساعة وفي رواية سندها حسن بل صحيح كما قال الثوري
 وغيره وتوزع فيه بما لا يقدح ما من أحد يسلم على إلا
 رد الله على رُوحه حتى اُرد عليه السلام اه قال وفي رواية
 من صلى على في يوم الجمعة ليلة الجمعة مائة مرة قضى الله
 له مائة حاجة سبعين من حوائج الآخرة وثلاثين من
 حوائج الدنيا ثم توكل الله ملكاً يَدْخُلُه في قبري كما تدخُل
 عليكم الهدايا يخبرني بمن صلى على باسمه ونسبه إلى عشر
 وأثبتته عندي في صحيفة بيضاء وفي رواية أخرى رُحِمَا
 ثقات أكثر من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود
 تشهد الملائكة وإن أحد الن يُصلى على إلا عُرضت على
 صلاته حتى يفرغ منها قال راويه ابوداود ورضي الله
 وبعد الموت فقال وبعد الموت ارب الله حرم على الارض
 أن تأكل اجساد الانبياء فنبى الله صلى الله عليه وسلم حتى
 يترقى اى من المعارف الربانية والمراتب الرحمانية
 ما يليق بعلو مقامه وبلذذ به في قبره الشريف صلى الله

عليه وسلم كما كان يتلذذ به قبل وفاته قال ولكونه غذاء لرجه
 الشريفة عبر عنه بالرزق إشارة الى أنه ينهل النعم الباطنة
 كالظاهرة في الحياة وبعد الموت قال وفي الاحاديث
 ما يدل على عرضها عليه عليه الصلاة والسلام وقت قولها
 ويوم الجمعة ويوم القيامة ولا تنافي بينهما فقد يكون
 العرض عليه صلى الله عليه وسلم اي التبليغ له مراتب متعددة
 كما ورد في احاديث ما يدل على ان الاعمال تعرض على الله
 سبحانه وتعالى كل يوم وليلة ثم كل يوم اثنين ويوم خميس
 ثم في كل ليلة نصف شعبان وفي أخرى للطبراني
 ليس من عند يصلى على الآب يلقى صوته قلنا يا رسول
 الله وبعد وفاتك قال وبعد وفاتي ان الله حرم على امرئ
 ان يأكل اجساد الانبياء اي قسمهم الحسى كبقية حواسهم
 الظاهرة والباطنة باقية بحالها كما كانت عليه قبل وفاتهم
 على نبينا وعليهم الصلاة والسلام لكن الله تعالى اغناهم
 عن الاحتياج الى الغذاء الحسى كرامة لهم كالملائكة
 وآولي وفي أخرى قلنا يا رسول الله كيف تملك صلاتنا
 اذا تضمنت الارض قال ان الله حرم على الارض ان
 تأكل اجساد الانبياء واخرج جمع أنه صلى الله عليه وسلم
 قال ان لله ملكا اعطاه اسمع الخلايق فهو قائم على قبري

اذا كنت فليس احذ بصلي على صلاة الا قال يا محمد صلى
 عليك فلان بن فلان فيصلي الرب تبارك وتعالى على
 ذلك الرجل بكل واحد عشر وفي اخرى فهو قائم على
 قبري حتى تقوم الساعة فليس احذ من امتي يصلي على
 صلاة الا قال يا احمد فلان ابن فلان باسمه واسم امه
 يصلي عليك كذا وكذا وضمن لي الرب ان من صلى على
 صلاة صلى الله عليه عشرا وان زاد زاده الله وفي اخرى
 ان الله وكل بقبري ملكا اعطاه اسمع الخلائق لا يصلي
 على احد الى يوم القيمة الا بلغني باسمه واسم امه هذا
 فلان بن فلان قد صلى عليك وفي اخرى زيادة وفي
 سالت ربي عز وجل ان لا يصلي على واحد منهم صلاة
 الا يصلي عليه عشر امثالا وان الله عز وجل اعطاني ذلك
 قال الحق ابن حجر قال ابن عباس رضي الله عنهما قال
 اوحى الله عز وجل الى موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 اني جعلت فيك عشرة آلاف سمع حتى سمعت كل احدى عشرة
 آلاف لسان حتى اجبتني واحب ما تكون الى واقرب
 اذا كثرت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفي لفظ
 واوب ما تكون انت متى اذا صليت على محمد صلى الله عليه وسلم
 قال فتأمل يا اخي اذا كان هذا حال موسى عليه الصلاة والسلام

كلّم الله انه اقرب ما يكون من الله واحب ما يكون الى
 الله اذ كان مصلياً على نبينا صلى الله عليه وسلم فحل اولاً
 بذلك قال وجاء عن عليّ سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول قال لي جبريل يا محمد ان الله عز وجل يقول
 من صلى عليك عشر مرات استوجب الامان من سخطي
 ومن استوجب الامان من سخط الله استوجبته من
 سخط النبي صلى الله عليه وسلم قال وجنّته فينبغي للزائر
 كثرة الصلاة في طريقه حتى يستوجب ذلك ويرزاه
 تأمله لمواجهة النبي عليه الصلاة والسلام فالاكثار
 منها يدل على زيادة محبته صلى الله عليه وسلم وذلك متكفل
 بحصول شفاعته كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم بسند
 لا بأس به من صلى على عشر أصلي الله عليه بها مائة ومن
 صلى على مائة صلى الله عليه بها القاء ومن زاد صواباً
 وشوقاً كنت له شقيقاً وشهيداً يوم القيمة انتهى
 * (تنبيه) * يجمع بين هذه الاحاديث الظاهرة
 التعارض ببادي الرأي واحاديث أخرى كثيرة
 وردت بمعناها اوقرب منها بان صلى الله عليه وسلم
 يبلغ الصلاة والسلام اذا صعدنا من بعد وسميها
 اذا كانا عند قبر الشريف بلا واسطة وان ورد انه

يَلْفُهَا هَذَا أَيْضًا كَمَا إِذَا لَمْ يَمْنَعُ أَنَّ مَنْ عِنْدَ قَبْرِهْ يَخْصُرُ
بِأَنَّ الْمَلَّكَ يَبْلُغُ صَلَاتَهُ وَسَلَامَهُ مَعَ سَمَاعِهِ لَهَا
اسْتِعَارًا بِمَنْ يَدْخُلُ حُصُونَهُ وَالْإِعْتِنَاءُ بِشَأْنِهِ وَالْإِسْتِزَادُ
لَهُ بِذَلِكَ سِوَاهُ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ لَيْلَةُ الْجَمْعَةِ وَغَيْرَهَا إِذَا
الْمَقْبَدُ يَقْضِي بِهِ عَلَى الْمَطْلُوقِ وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْإِدْلَةِ الَّتِي
ظَاهِرُهَا التَّعَارُضُ وَاجِبُ حَيْثُ امْتَكَنَ وَافَقَى الْأَمَامُ
النُّوْيُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِيمَنْ حَلَفَ بِالطَّلَاقِ الثَّلَاثَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ هَلْ
يَحْنُتُ أَوْ لَا يَحْنُكُمْ عَلَيْهِ بِالْحَنْتِ لِلشَّكِّ فِي ذَلِكَ وَالْوَجْهُ
أَنَّهُ يَلْتَزِمُ الْحَنْتَ وَعِلْمُ مَنْ بَعْضُهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُرَدُّ عَلَى مَنْ سَلَّمَ وَصَلَّى عَلَيْهِ سِوَاهُ زَائِرِهِ وَغَيْرِهِ وَدَعْوَى
أَخْتَصَّهَا مِنْ ذَلِكَ بِزَائِرِهِ يَحْتَاجُ لِدَلِيلٍ بَلْ يَرُدُّهَا
الْخَبَرُ الصَّحِيحُ مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ كَانَ
يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ الْآعْرَفُ وَرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَلَوْ أَخْصَصَ رَدُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَائِرِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ خُصُوصٌ
بِهِ لِمَا عَلِمْتَ أَنَّ غَيْرَهُ يَسَارِكُهُ فِي ذَلِكَ قَالَ أَبُو الْمُنَنِ بْنِ
عَسَاكِرٍ وَإِذَا جَازَ رَدُّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ يَسَلِّمُ عَلَيْهِ
مِنْ الزَّائِرِينَ لِقَبْرِ الشَّرِيفِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَازَ رَدُّهُ
عَلَى جَمِيعٍ مَنْ يَسَلِّمُ عَلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ الْآفَاقِ مِنْ جَمِيعِ أُمَّتِهِ

على بعد شقته اذا علمت ذلك علمت ان رده صلى الله عليه وسلم
 سلام الزائر عليه بنفسه الكريمة صلى الله عليه وسلم امر واقع
 لا شك فيه وانما الخلاف في رده على المسلم عليه من غير
 الزائر من هذه فضيلة اخرى عظيمة ينالها الزائرون
 لقبره صلى الله عليه وسلم فيجمع الله لهم بين سماع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لاصواتهم من غير واسطة وبين رده
 عليهم سلامه من نفسه فاني لمن سمع بهذين بل باحدا
 ان يتاخر عن زيارته صلى الله عليه وسلم او يتوانى عن
 المبادرة الى المثل في حضرته صلى الله عليه وسلم تالله
 ما يتاخر عن ذلك مع القدرة عليه الا من حق عليه البعد
 عن الخيرات والطرد عن مواسم اعظم القربات اعادنا
 الله تعالى من ذلك بمنته وكرمه آمين وعلم من تلك
 الاحاديث ايضا انه صلى الله عليه وسلم حي على الدوام
 اذ من المحال العادي ان يخلو الوجود كله عن واحد
 يسلم عليه في ليل او نهار فحن نؤمن ونصدق بانه
 صلى الله عليه وسلم حي يرزق قال جسد الشريف لاننا كل
 الارض وكذا سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 والاجماع على هذا هو وقد جمع البيهقي رحمه الله تعالى
 جزءا في حياة الانبياء عليهم الصلاة والسلام في قبورهم

واستدل بكثير من الاحاديث السابقة وبالحديث الصحيح
 الانبياء احياء في قبورهم يُصلُّون ويشهد له خبر مسلم
 مررت بموسى ليلة اسرى بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم
 يصلي في قبره ودعوى ان هذا خاص به يُبطلها خبر مسلم
 ايضا فقد رايتني في الحجر وقرئت تسألني عن من راي
 الحديث وفيه وقد رايتني في جملة الانبياء فاذا موسى
 قائم يصلي فاذا رجُلٌ ضربه بجعد وفيه اذا عيسى ابن مريم
 قائم يصلي اقرب الناس شبرا عروة بن مسعود واذا
 ابراهيم قائم يصلي اقرب الناس به صاحبكم يعني نفسه
 فحانت الصلاة فامتهم وفي حديث آخر انه لقينهم بيت
 المقدس وفي أخرى انه لقينهم في جماعة من الانبياء
 بالسموات فكلهم فكلهم قال البيهقي وكل ذلك صحيح فقد
 يرى موسى قائما يصلي في قبره ثم يسرى بموسى وغيره
 الى بيت المقدس كما اسرى بنينا صلى الله عليه وسلم فبراهم فيه
 ثم يعرج بهم الى السموات كما عرج بنينا فبراهم فيها كما
 اخبرهم وحلوا في اوقات مختلفة بامكانة مختلفة
 جائز عقلا كما ورد به الخبر الصادق وفي كل ذلك
 دلالة على حيائهم احوالهم وما يدل على ذلك ما نقلناه
 في كتابنا مشارق الانوار عن قطب الواصلين الشراف

في كتابه بهجة النفوس والاشماع عند نقله لمزايا الكمال
 التي خص الله بها بعض احابيه العارفين ومنها شدة
 قربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم كل وقت فلا يكاد
 ينجب عنهم في ليل او نهار حتى ان بعضهم صحح عدة
 احاديث عنه صلى الله عليه وسلم قال بعض الحفاظ
 بضعفها من طريق النقل الظاهر فقوت بذلك
 عنده قال وقد ادركت جماعة ممن لهم هذا المقام
 منهم سيد علي الخواص وسيد علي المصطفى واخي
 افضل الدين والشيخ جلال الدين الشيوطي والشيخ
 نور الدين الشوثي والشيخ محمد الصوفي ببلاد القيوم
 رضي الله عنهم اجمعين قال وكان الشيخ نور الدين الشوثي
 يساور رسول الله صلى الله عليه وسلم في اموره ومن جملة
 ما شاوره فيه حفر البئر التي في زاويتنا فانا حفرنا
 ثلاثة آبار وهي تطلع فاسدة وماؤها منن
 فقال له صلى الله عليه وسلم قل لهم يحفروا في باب الحوش
 ففعلنا فطلعت بئرا عظيمة وماؤها حلوة فالحمد لله رب
 العالمين اه وفي المواهب اللدنية وينبغي للزائر له
 صلى الله عليه وسلم ان يكثر من الدعاء والتضرع والاستغفار
 والتسليم والتوسل به صلى الله عليه وسلم فخير على استسغفار

به ان يشفعه الله فيه قال واعلم ان الاستغاثه هي طلب الغوث والمستغيب يطلب من المستغاث به اغاثته ان يحصل له الغوث فلا فرق بين ان يعبر بلفظ الاستغاثه او التوسل او التشفع او التوجه او التجوّه لانها من الجاه والوجه ومعناها علو القدر والمرتبة قال ثم ان كلا من الاستغاثه والتوسل والتشفع والتوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم كما ذكر في تحقيق النص واقع في كل حال قبل خلقه وبعد خلقه في مدة حياته في الدنيا صلى الله عليه وسلم وبعد موته في مدة البرزخ وبعد البعث في عمره في القيامة فاما الحالة الاولى فحسبك استشفاع ادر به عليه الصلاة والسلام لما اخرج من الجنة وقول الله تعالى يا ادر لو تشفعت لنا بمحمد في اهل السموات والارض لشفعناك وفي رواية الحاكم والبيهقي واذا سالتني بحقه فقد غفرت لك قال وبرحم الله الامام ابن حجر حيث قال

به اجاب الله ادر اذ دعا * وناجاه في بطن السفينة نوح وما ضربت النار الخليل لنوره * ومن اجله نال الفداء ذبيح واما التوسل به بعد خلقه في مدة حياته فمن ذلك الاستغاثه به عند القحط وعند عدم الامطار ~

والاستغاثة به عند الجوع واغاثته ذوى العاهات
قال ومما حصل لى انه قد كان لى داء اعيا الاطباء
واقمت به سنين فاستفتت به صلى الله عليه وسلم ليلة
التامن والعشرين من جمادى الاولى سنة ثلث وتسعين
ومئتمائة بمكة زادها الله شرفا فبينما انانام فاذا رجل
معه قرطاس يكتب فيه هذا داء داء احمد بن ^{العقيلي} ^{القطاد}
من الحضر الشريفة بعد الاذن الشريف النبوي
فاستيقظت فلم اجد لى والله شيئا مما كنت اجد
وحصل الشفاء ببركة النبى صلى الله عليه وسلم واما
التوسل به فى البرزخ وعرضات القيامة فمما قام عليه
الاجماع وتواترت به الاخبار فعليك ايها الطالب
ادراك السعادة والموتل لنيل الحسنى وزيادة
بالتعلق باذيال عطفه وكرمه والتطفل على موافد
نعمه والتوسل بجاهه الشريف والتشفع بقدره الكريم
فهو الوسيلة الى نيل المعالى واقتناص المرام والمنفع
لفك الكرب عن سائر الانام ولازم فرغ ابواب
السعادة وارفق فى مدارج حبه بكنز الصلاة
عليه تظفر بالحسنى وزيادة * ومما قيل
على لسان الحضرة النبوية للزوار

تمتع إن ظفرت بنيل قريب* وحصل ما استطعت من الخ
 فها أنا قد اجنت لكم عطاء* وها قد صر عند في جوار
 فخذ ما شئت من كرمي* ونل ما شئت من نعم غزار
 فقد وسعت ابواب الداني* وقد قربت للزوار داري
 فتع ناظر لك فما جمالي* تجلي للقلوب بلا استتار
 إلى أن قال فإنه قلت في الحديث ما من مسلم يسلم على
 الأرد الله على روي حتى أُرِد عليه السلام فلو كانت حياة
 صلى الله عليه وسلم مستمرة ثابتة لما كان لرد روحه الشريفة
 مفتي قال ويجاب عن ذلك من وجوه أحدها أن هذا
 أعلام بنبوت وصف الحياة دائما لثبوت رد السلام
 دائما فوصف الحياة لازم لرد السلام اللازم والله
 يجب وجوده عند ملزومه لوملزم وملزومه فحينئذ
 وصف الحياة ثابت دائما ومنها أن ذلك عبارة
 عن اقبال خاص والنفات روحاني يحصل من الحضرة
 النبوية إلى عالم الدنيا وقول الأجساد الترابية وتزل
 إلى دائرة البشرية حتى يحصل عند ذلك رد السلام
 وهذا الاقبال يكون عاما شاملا حتى لو كان المسلمون
 في كل لحظة أكثر من ألف ألف الف لو سعم ذلك الاقبال
 النبوي والانتفات الروحاني قال ولقد رأيت من ذلك

مالا استطيع أن أعبر عنه قال ولقد أحسن من
 مثل كيف يرزى النبي صلى الله عليه وسلم على من يسلم عليه في
 مشارق الارض ومفانها في آي واحد فانشد
 قول أبي الطيب ومغاربها
 كالشمس في وسط السماء ونورها * يغشى كبد مشارقا
 قال ولا ريب أن حاله صلى الله عليه وسلم في البرزخ افضل
 واكمل من حال الملائكة قال هذا سيدنا عزرائيل عليه
 السلام يقبض مائة الف روح في وقت واحد ولا
 يشغله قبض عن قبض وهو مع ذلك مشغول
 بعبادة ربه تعالى مقبل على التسبيح والتقديس فينبينا
 اقول في حق بصلي ويعيد ربه ويشاهده لا يزال في
 حضرة اقربا به متلذذا بسماع خطابه * قال شارح
 الزرقاني وكان شأنه صلى الله عليه وسلم وعادته في الدنيا
 يفيض على أمته مما افاضه الله تعالى عليه ولا يشغله
 هذا الشأن وهو شأن افاضة الانوار القدسية على
 امته عن شغله بالحضرة الالهية قال ومنها ان رزاق
 مجاز عن المسرة لانه يقال لمن سر عادت له روحه
 فهو عبارة عن دوام سروره صلى الله عليه وسلم بالسلا
 عليه اه قال في المواهب وقد ورد عن النبي وعن غيره

من حديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الانبياء
أحياء في قبورهم يصلون وفي رواية إن الانبياء
لا يذكرون في قبورهم بعد أربعين ليلة ولكنهم يصلون
بين يدي الله حتى ينفخ في الصور قال محسنه الشيرازي
قوله إن الانبياء الخ يعني غيري فغير من الانبياء إنما
يقوى تعلق ارواحهم بأجسادهم بعد الأربعين أو
قال القسطلاني وهذه الصلاة وغيرها من العبادات
الصادرة منهم في القبر لا على سبيل التكليف إنما هو على
سبيل التلذذ قال ويحتمل أن يكونوا في البرزخ ينسحب
عليهم حكم الدنيا في استكثارهم من الأعمال وزيادة
الاجور من غير خطاب بتكليف والله الموفق ثم أعلم
أن كيفية الزيارة المستحبة كما ذكر المحققون من العلماء
أن يكون متوضئاً رجاء لقبول دعائه لنفسه وللميت
على الوجه الأكمل وإن يقف عند ابتداء دخوله مستقبلًا
لوجه الميت مع استدباره القبلة ثم يلقى السلام عليه
وبعضهم يقول يقف مستقبلًا للقبلة والقبور أمامه
أو على يمينه أو على يساره وقال الغزيري في شرحه على
الجامع الصغير يسلم عليه مستقبلًا مستدبرًا القبلة
وحالة الدعاء يستقبلها أو أقوال ولا يخفى عليك

ان هذا الخلاف في غير زيارة القبر الشريف وإما هو
 فقد سبق لك في حديث الشفاء ورواية المواهب أنه
 يستقبل الوجه الشريف عند الدعاء وهو مذهب جمهور
 أهل السنة قال في المواهب فعند الشافعية أنه قبالة
 وجهه صلى الله عليه وسلم وقال ابن فرحون من المالكية
 اختلف أصحابنا في محل الوقوف للدعاء قال ففي الشفاء
 قال مالك في رواية ابن وهب إذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم
 يقف للدعاء ووجهه إلى القبر الشريف لا إلى القبلة
 قال وقد سأل الخليفة المنصور ما لك فقال يا أبا عبد الله
 استقبل القبلة وأدعوا فما استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
 ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله يوم القيمة
 قال الزرقاني قوله ولم تصرف وجهك عنه أي مقابلة
 ومواجهته حال الدعاء وهو وسيلتك أي السبب للتوصل
 به إلى اجابة الدعاء وكفى بآدم عن جميع الناس وهو
 الشفيع المشفع المتوصل به إلى الله يوم القيمة قال وهذا
 إشارة إلى حديث الشفاعة العظمى وإلى ما ورد أن الله
 إذا قال اللهم اني استشفع اليك بنبيك يا نبي الرحمة
 استشف لي عند ربك استجيب له اهـ وبعضهم يقول

انما امر مالك المنصور بذلك عند الدعاء لانه يعلم ما يدعو
 به ويعلم آداب الدعاء بين يديه صلى الله عليه وسلم فامس عليه
 من شؤ الادب فافتاه بذلك وافنى العامة ان يسلموا
 وينصرفوا بان لا يدعوا لقاء وجهه الكريم وتوسلوا
 به في حضرته الى الله العظيم فيما لا ينبغي الدعاء به
 في الزقاني اما الدعاء عند القبر الشريف
 مستقبلا وجه النبي صلى الله عليه وسلم فهو ما عليه الجمهور
 من السادة الشافعية والمالكية والحنفية على الاصح
 عندهم كما قال العلامة الكمال بن الهمام باستحياب
 القبر الشريف واستدبار القبلة لمن اراد الدعاء
 قال واما في غير هذا الموضع فيستقبل القبلة لان
 استدبار خلاف الادب اه قال الحق ابن حجر
 ويسن له كما لا في الادب ان يلبس قبل دخوله للزيارة
 انظف ثيابه والاكمل الابيض اذ هو اليق بالتواضع
 المطلوب متطيبا وقديقا لبعض البهجة عند الرؤية
 للمدينة سرورهم عن رواطهم مع ثياب المهنة والتجرد
 عن الملل من الحرم فينبغي زجرهم نعم النزول عن الرواطل
 عند رؤية المدينة من كمال الادب لكن بعد التطيب
 ولبس التظيف وفي حديث قيس بن عاصم رضى الله عنه

انه لما قدم مع وفده اشروا بالدخول وثبت هو حتى ازال
 مهنته واثار سيفه ولبس ثيابه وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
 على تودة ووفار فرضى صلى الله عليه وسلم ذلك واثني عليه
 بقوله الشريف ان فيك لخصلتين يحبهم الله ورَسُوله
 الحلم والاناة وينبغي له ان يتصدق بشئ ولو قليل
 قبل دخوله مسجد صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى اذنا جيم
 الرسول فقد موالاته واما تقبيل القبر الشريف
 فمكروه قال في المواهب واما قول البوصيري

في بريدة المديح *
 لا طيب يعجل نركباً ضم اعظمه * طوبى لمن شق منه ر
 ة لا سارحاً العلامة ابن مرزوق واقل ذلك
 بتغفير جهنمه وانقه بترتبه حال السجود في مسجد
 عليه الصلاة والسلام فليس المراد به تقبيل القبر الشريف
 فانه مكروه فلا العلامة الشبرايمسي في حاشية المواهب
 وعبارة شيخ مشايخنا العلامة الرملي على المنهاج فيها
 ويكره ان يجعل على القبر مظلة وان يقبل الثابوت
 الذي يجعل فوق القبر واستلامه وتقبيل الاعناب
 عند الدخول لزيارة الاولياء نعمه ان قصد بتقبيله
 التبرك لا يكره كما افق به الوالد رحمه الله تعالى

فقد صرّحوا بأنه إذا عجز عن استلام الحجر شئ له أن
 يشير بعضها وأن يقبلها هو ولا ضرورة حينئذ أن تقبل
 القبر الشريف لم يكن إلا للتبرك فهو أولى من جواز ذلك
 لقبور الأولياء عند قصد التبرك فيحمل ما قاله العارف
 على هذا المقصد لاسيما وإن قبره الشريف روضه من
 رياض الجنة قال في المواهب ولا ريب عند من له أدنى
 تعلق بشريعة الإسلام أن قبره عليه الصلاة والسلام
 روضه من رياض الجنة بل أفضلها وإذا كان القبر
 كما ذكرناه وقد حوى جسمه الشريف عليه الصلاة والسلام
 الذي هو أطيب الطيب فلا مفر من أنه لأطيب بعدك
 تراب قبره المقدس قال ورحم الله أبا العباس حيث
 يقول في قصيدته التي أولها
 إذا ما أحد الحادّين بالجمال يترى * فليت لمطايا فؤادى

التي أن قال
 فما عبق الریحان الآثر بها * أجل من الریحان طيباً وعبق
 وله أنيضاً

اشتباه
 راحت ركابهم تبدوا بها * طيباً فيا طيب ذلك الوعد
 نسيم قبر النبي المصطفى لهم * روض إذا نشر وأمن ذكره فاح
 قال وقد جاء في الحديث أن المؤمن يقبر في التربة

التي خلق منها فكانت بهذا أثرية المدينة افضل التراب
 كما انه هو عليه الصلاة والسلام افضل البشر فلم هذا
 يتضاعف ربح الطيب فيها على سائر البلدان انتهى
 (تمت) قال المحقق ابن حجر وماتناكد على الزائر
 في طريقه ايضا انه كلما رأى اثرًا من آثاره صلى الله عليه وسلم
 لا يما مآذله ومحال صلاة ان يزيد من الصلاة والسلام
 عليه فقد كانت اسما بنت ابي بكر رضى الله عنها كلما مرّت
 بالحجون قالت صلى الله عليه وسلم على رسوله لقد نزلنا همنا
 رواه البخاري واخرج احمد ان انس رضى الله عنه
 اخرج بياضة ما بقي من قدحه صلى الله عليه وسلم وفيه ماء
 فشرى بواحه وصبتوا على رؤسهم وجوههم وصلوا عليه
 صلى الله عليه وسلم تنبى اول هل الاولى ان يصلى
 برفع الصوت او يخفضه الذي يتجه في ذلك انه ان
 تفرخ شوعه في احد هما فقط فهو الافضل في حقه
 نعم يشترط في الجهر ان يأمن معه من الرياء والشوش
 على نحو مصلى او نائرا وذاكر وان لم يتميز احدهما بزيادة
 الخشوع وامن مما ذكر فان كان ثم من يصلى بصلاة
 لجهر او يصغى اليه ويخضع فلجهر اولى لانه ابعد
 عن الرياء ولم يعارضه مصلحة راجحة وكذا يقال

والله فالسراو

في سائر الاذكار وفي قراءة القرآن وهذا التفصيل
 وإن لم يذكره لكنه ظاهر المعنى جداً فيتعين اعتماد
 تنبيهه بأن هل الاكثار من الصلاة والسلام عليه
 في الطريق افضل من قراءة القرآن نوعه وكذا يقال
 في ليلة الجمعة ونحوها مما طلب فيه بخصوصه الاكثار من
 الصلاة والسلام عليه او هما مستويان كل محتمل وكلامهم
 في باب الجمعة رتباً يومى الى الاخير والظاهر عند الاول
 لانه ذلك ذكر طلب في محل مخصوص وقد قالوا ان
 القراءة انما هي افضل من الذكر الذي لم يخص امراً
 ما خص فهو افضل منها هو وما نحن فيه مما خص فلكم
 افضل منها بنص كلامهم المذكور اهـ تنبيه ثالث
 ان قلت ما حكمة دفنه صلى الله عليه وسلم بالمدينة النبوية
 مع انه جاء ان كل احد انما يدفن في المحل الذي خلق
 منه وهو صلى الله عليه وسلم انما خلق من الطينة التي
 خلقت منها الكعبة الشريفة فكان القياس ان يدفن
 فيها لاسيما اذا قلنا بما عليه اكثر علماء الامة ان مكة
 افضل من المدينة قلت اما حكمة افراده صلى الله عليه
 وسلم عن مكة بمحل آخر بعيد منها فهي اظهر عظيم
 فضله صلى الله عليه وسلم وانه متبوع لا تابع اذ لو دفن

لكان قصده يقع تابعا لقصدها او قصده الحج فيكون
 غير متبوع وذلك لا يليق بعلي كماله فاقضى ذلك
 ان يفر صلى الله عليه وسلم يحمل مخصوص بعيد من مكة
 حتى يكون قصده زيارته مستقلا ليس تابعا لغيره
 وحتى يتمايز الناس في شد الرجال اليه مخصوصا صلى الله
 عليه وسلم ومن رأى تجهيز القوافل من مكة واعمالها
 واطراف اليمن ونجدها الى زيارته صلى الله عليه وسلم
 لاسيما في رجب انضح له حكمة انفراد صلى الله عليه وسلم
 عن مكة وان في ذلك من اظهار شعار زيارته ما يبهز
 العقول وان في ذلك من رحمة الله تعالى لهذه الامة
 باظهارهم لهذا الشعار الاعظم والناموس الافرغ
 ما يؤمنهم من غوائل الفتن وعظائم المحن فله الاجل
 الحمد وافضله واتمه واسلمه على توفيقهم لذلك *
 واما الجواب عما مر من ان كل انسان يذفن في المحل
 الذي خلق منه فهو ما قاله العارف بالله تعالى الشهير
 صاحب العوارف وبسطت الكلام عليه في شرحها
 وتبعه عليه الحفاظ من المحدثين والمحققين من الفقهاء
 وهو ان الطوفان لما علا الكعبة المشرقة متوج موجة
 منها ماء ربا على وجه الماء من اصلها الى ان وصل

به الى محل قبر الشريف فهو صلى الله عليه وسلم في الحقيقة
 لم يدفن الا في اصل الكعبة الذي خلق منه وحكمة ذلك
 التوجه ما من افراده صلى الله عليه وسلم حتى يكون قصد
 زيارته صلى الله عليه وسلم متبوعاً لا تابعاً كما تقرّر فاعلمه
 او فارق قلّ هل لتخصيص المدينة بذلك من بين
 سائر قرى الحجاز حكمة قلّ نعم لانها باعتبار
 ذاتها لا بما عرض لها من مخوجاتها مع انها نقلت الى
 الحفة اعذب ارضاً في تهامة واعد لها واكثرها ماء
 ونخيلاً واحسنها اهلاً ومقيلاً سيما وفيها احوال
 نبينا صلى الله عليه وسلم وانصاره وغير ذلك من محاسنها
 ومحاسنهم الحجة التي لا توجد في ارض غير مكة من تهامة
 فانضح بما قررت ان تأملته هذا المقام * وانكشف
 ما كان يطرّف من ظلمة الالهام * وفقنا الله تعالى فضلاً
 ومثلاً لهم المشكّلات * وايضاح العويصا * بمناه
 وكرمه آمين * تنبيه * قال الحقّ المذكور في كتاب
 الجوهر المتقدّم ذكره وما ينبغي الزائر فقله من حين
 دخوله المسجد النبوي الى حين خروجه طالباً بلا دة
 انه يسأل له عند وصوله باب المسجد ان يقدم رجله
 اليمنى ويقول اعوذ بالله العظيم * وبوجه الكريم *

وسُلطانة القديم من الشيطان الرجيم * بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ
 وَلِأَحْمَدَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ * اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
 وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وافتح لي ابوابَ رَحْمَتِكَ
 وَمِنْ عَلَيَّ بِحَسَنِ الْأَدَبِ فِي هَذِهِ الْخُضْرَةِ الشَّرِيفَةِ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
 عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَاذْخِرْ قَدَمَ رَجُلٍ الْيَمْسُرِي
 وَقُلْ هَذَا آيَاتُهُ يَقُولُ وافتح لي ابوابَ فضلك قال
 لما صَحَّحَ مِنْ طَرَفِهِ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَسَلِّمْ عَلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي ابوابَ رَحْمَتِكَ
 وَاذْخِرْ مِنْ الْمَسْجِدِ فَلْيَسَلِّمْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لِيَقُلِ
 اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي ابوابَ فضلك قال وَيَنْبَغِي لَهُ فِي ابْتِدَاءِ خَوْلِهِ
 الْمَسْجِدَ أَنْ يَقِفَ حِينَئِذٍ بِأَلْبَابِ وَقْعَةٍ لَطِيفَةٍ كَالْمُسْتَاذِ
 مُسْتَحْضِرًا لِلْمَهَابَةِ وَالْعِظَمَةِ قَالَ الْحَكَمُ الطَّبْرِيُّ كُلَامُهُ
 الْحَبِّ الطَّبْرِيُّ يَنْبَغِي أَنْ يَقْصِدَ الدَّخُولَ مِنْ بَابِ جَبْرِيلَ
 لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَدْخُلُ مِنْهُ وَقَدْ تَوَاتَرَتْ
 تَسْمِيَتُهُ بِذَلِكَ عَلَى أَلْسِنَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ جِيلًا بَعْدَ جِيلٍ ثُمَّ
 يُسَمَّى لَهُ أَنْ يَقْصِدَ الرُّوضَةَ الْمُقَدَّسَةَ فَإِنْ دَخَلَ مِنْ بَابِ
 جَبْرِيلَ فَصَدَّهَا مِنْ خَلْفِ الْحِجْرَةِ مَعَ مَلَا زِمَةِ الْهَيْبَةِ وَلَوْ أَنَّ
 ثُمَّ يَنْبَغِي أَيْتِيَّةَ الْمَسْجِدِ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ

وقل هو الله احد وان يكون بمصلاته صلى الله عليه وسلم
 فان لم يتيسر له فاقرب منه مما يلي المنبر من جهة الرخصة
 ثم يسبق له بعد ذلك ان يأتي القبر المكرم قال بعضهم
 والاولى ان يأتيه صلى الله عليه وسلم من جهة ارجل السامية
 لانه ابلغ في الادب من الاتيان من رأسه المكرم امر قال
 والظم خلافة فان ما وقع من بعض الاكابر من البداوة
 من جهة الرأس الشريف يدل على ان هذا هو الاكمل بل هو
 الالقي بالادب وقد سبق لك انه اذا الى القبر المكرم
 يستدبر القبلة ويستقبل القبر الشريف الى ان قال واذا
 سئ استدبر القبلة في الخطبة لاجل السامية فلا
 صلى الله عليه وسلم اولى واخرى وكذلك مذكر من العلم بالمشهد
 الحرام فانه يشوغل ان يستدبر الكعبة وطلبته يستقبل
 فما بالك به صلى الله عليه وسلم وينبغي له ان يكون واقفاً في
 الزيادة كما هو الالقي بالادب فاذا اطال فلا بأس ان
 مجلس متادباً جائياً على ركبته غاصباً الطرف في مقام
 الهيبة والاحلال فارغ القلب من علائق الدنيا مشغول
 بقلبه جلالة موقفه وانه صلى الله عليه وسلم حتى ناظر
 اليه ومطلع عليه وربما اطلعه الله على قلبه وما فيه وهل
 يكون بمهية الصلاة واضعاً يده اليمنى على الشمال

وبه قال الكرمانى من الحنفية او الاولى از سلمها قال
 المحقق المذكور والايين في هذا المقام ما قاله الكرمانى
 وقد اختلف العلماء هل الافضل القرب من القبر الكريم
 او البعد عنه بنحو اربعة اذرع كما في ايضاح النووى
 او ثلاثة كما عثر به ابن عبد السلام قال والمعتمد عندنا
 افضلية البعد كما كان يفعل معه في حال حياته ولو لم يكن
 ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والبعد باربعة
 اذرع او ثلاثة باعتبار ما كانوا يصطلون لجدار القبر
 الشريف واما الآن فقد جعل عليه صلى الله عليه وسلم مقصورة
 بعيدة منعت الناس الزائرين من الوصول اليه او الى
 اقرب منه فانما يقف الزائر خلف الشباك الحديد
 الشريف الذى في المقصورة الدائرة حول الحجرة الشريفة
 قال فان تمكن من داخل المقصورة فهو اولى لانه موقف
 السلف ثم اذا وقف وسلم لا يرفع صوته بل يقتصد ويقول
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك
 يا رسول الله الى آخر ما تقدم عن المواهب ومن ضائق طية
 وقته اقصر على بعضه والتطويل اولى مادام القلب
 مستحضر من الهيبة والاحلال والا فلا شراع اولى
 ويشن له اذا وصاه احد بالسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم

١٢ اقلت

اِنَّ يَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ
 وَالْقَصْدُ بِهَذَا الْبَتَاءِ وَرَدَّ التَّوَاصِلُ وَعَدَمُ التَّقَاطُعِ
 وَالِاسْتِمْدَادُ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِذَلِكَ الْغَيْرُ ثُمَّ إِذَا
 فَرَّغَ مِنَ السَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْنَأَنَّ
 بِنَاخِرٍ إِلَى صَوْبِ يَمِينِهِ قَدْ رَزَّحَ لِلسَّلَامِ عَلَى خَلِيفَةِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 لِأَنَّ رَأْسَهُ عِنْدَ مَنْكَبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَقُولُ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ صَفِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَخَلِيفَتِهِ وَثَانِيهِ فِي الْغَاوِزِ إِنَّكَ اللَّهُ عَنْ أُمَّةٍ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرًا وَرَضِيَ عَنْكَ وَارْضَاكَ ثُمَّ بِنَاخِرٍ
 إِلَى صَوْبِ يَمِينِهِ أَيْضًا قَدْ رَزَّحَ لِلسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا عُمَرَ
 ابْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّ رَأْسَهُ عِنْدَ مَنْكَبِ أَبِي بَكْرٍ
 فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عُمَرُ يَا مَنْ أَعَزَّ اللَّهُ بِهِ
 الْإِسْلَامَ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ أُمَّةٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ خَيْرًا وَرَضِيَ عَنْكَ وَارْضَاكَ

وَهَذِهِ صُورَةُ الْقُبُورِ الْمَلُوكَةِ

الْكُرَيْمَةِ عَلَى الْأَصْحِ الْمَذْكُورِ

وَعَلَيْهِ الْجَمْهُورُ *

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتابك الموهوب الشريف



مقام خديجة بنت خويلد

باب بيت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا قبره الشريف

هذا قبره الشريف

مع اني اخترت وضعها على هذه الكيفية لانها المطابقة
 للواقع عند توجه الزائر اليهم كما عند النظر الآن
 الى مشورهم وقيل صفتها على غير هذه الكيفية
 وذكر لك المؤرخون كيفيات كثيرة اعرضت عنها
 لطولها وعدم الاحتياج اليها بالنسبة لمن يريد الوقوف
 على اصح الاقوال وثبت له اذا فرغ من السلام على الشيخين
 ان يرجع الى موقفه الاول قبالة وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يتوسل به في حق نفسه مستشفعا به عنده
 ومن احسن ما يقول بعد تجديد التوبة في ذلك
 الموقف الشريف وتلاوة ولواتهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك
 فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية نحن
 وفدك يا رسول الله وذرناك جئناك لغضاض حقك
 ولتتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما اتقل
 ظهورنا وَاظلم قلوبنا *

يا خير من دفنت بالقاع اعظم * فطامن طبع القاع والكم
 نفسى الغداة لقبر انت ساكنه * فيه العفا وفيه الجود والكرم
 رواها ابن عساكر عن الامام المقدسي بزيادة على

هذين البيتين
 اقول والذم من عيني منسجم * لما رايت جد القبر يستلم

والناس يرتعون باليه منقطع * من الهابة اوداع فليترثم
 فما تكثرت ان ناديت من حرق * في الصدد ركاد لها الاحشاء ^{تضمر}
 وفيه شمس النقي والدين قد * من بعد ما اشرق من نور ^{علاطم}
 حاشا لو حلت ان يسلي وقد * في الشرق والغرب من انوار ^{الشم}
 فان تمسك ايده التراب لاسه * فانت بين السموات العلى عالم
 لقيت ربك والاسلام صار * ما مضى وقد كان بحر الكفر يلقم
 فمقت فيه مقام المرسلين الى * ان عز فخوى الاديان محكم
 لئن راينا قبرا ان باطنه * لروضة من رياض الخلد تنسم
 طافت به من نواحيه عليك وما * يغشاء في كل ما يوم ويزحم
 لو كنت انصرت رجيا لقلت له * لا تمس الا على خدي لك القدر
 نشه بسن له اذا فرغ من الدعاء لنفسه ولو الدنير
 ولما يحه ولمن اوصاه من المسلمين امام القبر الشريف
 ان يتقدم الى رأس القبر المكرم وعلامة جهة الرأس
 الشريف الآن صندوق مصفح بالفضة باصل ^{الخطوط}
 اللاصقة بهذا القبر الشريف عند نهاية الصفة الغربية
 منه ملى الله عليه وسلم الى آخر ما تقدم قال المحقق المذكور
 والسلام عليه عند قبر الشريف افضل من الصلوة
 عليه للأمار الكواردة في ذلك وتقدم لك ان موقف
 عند قبر الشريف فملا قوله تعالى ان الله وملائكته

الآية ثم قال صلى الله عليك يا محمد سبعين مرة ناداه ملك
صلى الله عليك يا فلان لم تسقط لك اليوم حاجة قال
والادب ان يقول يا رسول الله قال وقول الذين الم راى
والاولى ان يقول يا رسول الله وهم منه بل الصواب
ان ذلك واجب لا اولى ولا يعارض ذلك ما ورد
في دعاء الحاجة يا محمد انى متوجه اليك الى ربى لانه
صلى الله عليه وسلم صاحب الحق ولا يقاس به غيره *
ومن الأدب ان لا يقبل القبر ويكره له الاخفاء
للقبر الشريف واقبح منه تقبيل الارض فهو من
البدع وبطل من لا يعلم عنده انه من شعار التعظيم
ومن خطر بباله ان تقبيل الارض ابلغ في البركة
فهو من جهالة وغفلته قال السيد ولقد شاهدت
بعض جهال القضاة فعل ذلك بحضرة الملا
وزاد بوضع الجبهة كهيئة الساجد فتبعه العوام
قال ووقع من بعض الصالحين نظير ذلك في بعض
قبور الاولياء لكن الظاهر انه كان في حال اخرجه عن
شعوره ومثل هذا لا يفرض عليه والاخفاء بالركوع
حرمة بخلاف تقبيل الارض لان في الركوع صورة
عبادة للمخلوق بخلاف تقبيل الارض فهو كمن القبر

يغني بكم قال فتأمل ذلك فإنه منهم أم قلت
وقد سبق لك عن الإمام الرضائي جواز أن قصد
به التبرك وليس له إذا فرغ من زيارة القبر الشريف
المكرم أن يأتي الروضه الشريفه فيكثر فيها من الصلوة
والدعاء بل إن أمكنه أن لا يجعل صلاته مدة إقامته
بالمدينة الا فيها فليعمل الحديث الصحيحين السابق
ما بين قبري ومنبري روضه من رياض الجنة
ومنبري على حوضي وتقدم لك معناه وسبق له
أن يتحرى الوقوف والدعاء عند المنبر الشريف
تأسيًا به صلى الله عليه وسلم وكيف لا وقد تكرر وقوفه
ودعاؤه صلى الله عليه وسلم به وأياك والتباعد عما
يقع من بعض الجهالة في أكلهم التمر وغيره في الروضه
الكرية لاسيما التمر الصفياني قال المحقق المذكور
وسبب تسميته بذلك ما روى عن جابر رضي الله
عنه كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوما في بعض حيطان
المدينة ويد في يد علي ويد علي في يد علي صلى الله عليه وسلم
فرزنا بنجيل فصاح النخل هذا محمد رسول الله وهذا
علي سيف الله فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي
وقال له سموا الصفياني فسمي من ذلك اليوم الصفياني

انتهى وينبغي له ادامة النظر للحجة الشريفة ما دام
 مقيماً بالمسجد وانه يصلي الصلاة كلها في المسجد محرراً
 مكاناً مستجداً في حياته صلى الله عليه وسلم لا فيما زيد بعد
 صلى الله عليه وسلم فان المصاعفة المذكورة في الخبر الصحيح
 صلاة في مسجد افضل من الف صلاة فيما سواه
 الا المسجد الحرام فخصته بالاول كما قاله النووي
 ووافقه السبكي وغيره نعم المصاعفة في مسجد مكة
 لا تختص بما كان موجوداً في زمنه صلى الله عليه وسلم
 وقال في الاحياء ان الاعمال الصالحة تتضاعف
 في المدينة لما رواه البيهقي جمعة في مسجد افضل
 من الف جمعة فيما سواه الا المسجد الحرام وشهر رمضان
 في مسجد هذا افضل من الف رمضان فيما سواه الا
 المسجد الحرام اراه قال العزيم بن عبد السلام واذا اردت
 صلاة فلا تجعل حجرتك صلى الله عليه وسلم ظهرتك
 ولا بين يديك وتادب معه بقدر وفاء اربك معه
 في حياته فان لم تفعل فانصرفك خير من مقامك
 ومن الادب ان لا تمر بالقبر لذكر مرحى حتى تقف وتسلم
 عليه صلى الله عليه وسلم وكره مالك كثرة ذلك لاهل المدينة
 كما دخل احدكم المسجد وانما ذلك للغرباء او من قدم

من سفر اخرج الى سفر فيقف عند القبر الشريف
 ويدعو بما شاء وأحب ذلك الشافعي وأحمد وأبو حنيفة
 لأهل المدينة وغيرهم فانه أكابر من الخير وقال مالك
 تبعاً عن المثل ولقوله عليه الصلاة والسلام اللهم
 لا تجعل قبري وثناً يعبد وكرم مالك أيضاً ان يقال
 زرنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف زرنا النبي
 وأبا حنيفة الأئمة الثلاثة واختلف في طهارة الكراهة
 عند مالك فقيل لأن الشأن أن الزائر افضل من الزور
 ورد بأن أهل الجنة يزورون ربهم والانسب أن
 الكراهة لاضافة الزيارة للقبر لاله عليه السلام
 ولا يخفاه من زار قبري الحديث تأمل والانسب
 ان ملحظ مالك رحمه الله دفعاً لعدم كمال الادب ولذا
 قال الامام السني لان الذي يمضي الى قبر الشريف
 ليس لينفعه بذلك وانما هو رغبة في الثواب قال
 وهذا هو المختار في تأويل كلام مالك قال المحقق
 وينبغي ان يقصد ما ورد له فضل خاص من سوار
 المسجد وهي ثمانية الاولى عند المصلى الشريف كان
 جذع صلى الله عليه وسلم الذي يخطب اليه امامها في محل
 كرسي الشمعة ثم اسطوانة عائشة رضي الله عنها صلى الله عليه وسلم

المكتوبة بعد تحويل القبلة بصنع عشرة يوماً وكان أبو بكر
 وعمر وغيرهما من الصحابة يصلون اليها والدعاء عند
 مشجباتٍ ويليها استطوانة التوبة وكان إذا اعتكف
 يستند اليها ونوافله اليها وهي التي ربط أبو لثابة
 نفسه بها حتى نزلت توبته ثم استطوانة السرور وهي
 الاصفى بالسبائك اليوم كان سرور صلى الله عليه وسلم
 يوصع عندها ثم استطوانة على كان يجلس فصحتها
 التي تلي القبر الشريف وكان على يجرش رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عندها حين كان يخرج صلى الله عليه وسلم
 من بيت عائشة رضي الله عنها الى الروضة الشريفة
 ثم استطوانة الوفود كان صلى الله عليه وسلم يجلس عندها
 لوفود العرب بها ثم استطوانة أربعة القبر ويقال لها
 مقام جبريل عليه السلام كانت باب فاطمة رضي الله
 وكان صلى الله عليه وسلم يأتي اليه حتى يأخذ بعضادته
 ويقول السلام عليكم أهل البيت انما يريد الله ليزهبن
 عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً والثامنة
 استطوانة النهج كان صلى الله عليه وسلم ينهج اليها
 ليلاً وأفضل تلك الأماكن على الاطلاق ما بين القبر
 والمنبر ثم ما بين بيوتهم صلى الله عليه وسلم كلها والمنبر

ثم بقيت المدينة المنورة ثم ما كان خارجا الى المصلى
واما رواية ثخري في وبيتي وقبري وبيت عائشة في متحدة
اذ قبره صلى الله عليه وسلم في حجرته وهي في بيته وهو مشرك
عائشة رضي الله عنها وينبغي له ان ينزل بمحل قريب من
المسجد المكرم ليشاهد منه القبة المكرمة وينعكر
فيما ينزله الله سبحانه وتعالى من واسع فضله وكرمه
على الحال مما صلى الله عليه وسلم وليسمع النداء ويذكر
الجماعة ويجري مثل ذلك في مكة المشرفة قال الحق
خاتمة روى ابن المبارك رحمهما الله تعالى واما عجل
القاضي والبيهقي والدارمي عن كعب الاحبار رضي الله
انه ما من يوم وليلة الا وينزل عند الفجر سبعون الفا
من الملائكة يحقون بقبر النبي صلى الله عليه وسلم ويصلون
عليه الى الليل ثم ينزل سبعون الفا يفعلون كذلك الى
الفجر وهكذا حتى تقوم الساعة ويقوم صلى الله عليه وسلم
من قبره الشريف وسبعين الفا يزفونه وفي رواية
يقومونه فان قلت ما معنى قوله يصلون عليه مع
افادة آية ان الله وملائكته يصلون على النبي ان جميع
الملائكة مع كثرتهم التي لا يحيط بها الاطالع ومن ثم
صح انهم تسعة اعشار الخلق يصلون عليه دائما قلت

مَعْنَاهُ إِنَّ هَؤُلَاءِ السَّابِعِينَ الْقَائِمُونَ بِصَلَاةٍ
 مَخْصُوصَةٍ مُنَاسِبَةٍ لَوْ قُوفِهِمْ فِي حَضْرَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ يَا رَبِّ بِيَاهِ نَبِيِّكَ الْمُصْطَفَى وَحَبِيبِكَ الْحَقِيقِيِّ *
 وَرَسُولِكَ الْمَرْضِيِّ * طَهِّرْ قُلُوبَنَا مِنْ كُلِّ وَصْفٍ يَبْأَعِدُنَا
 عَنْ مَشَاهِدَتِكَ وَمَحَبَّتِكَ وَمَحَبَّةِ رَسُولِكَ وَأَمْتِنَا عَلَى
 السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالشُّوقِ إِلَى لِقَائِكَ * وَتَعَنَّا بِزِيَارَةِ
 وَالتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى صَاحِبِيهِ مَعَ بُلُوغِ الْأَمَالِ بِجَاهِهِ
 عِنْدَكَ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَصْفِيَاءِ وَالصَّحْبِ وَالْأَوْلِيَاءِ وَسَلِّمْ
 عِدَّة مَا طَابَ عَلَيْكَ * وَاحْصَا كِتَابَكَ * وَجَرَّ بِفِكَ * وَالْجَمْعُ
 * ثَلَاثَةٌ بَسَنَ لَهُ أَنْ يَخْرُجَ مُتَطَهِّرًا كُلَّ يَوْمٍ إِلَى زِيَارَتِهِ مِنْ
 بِالْبَقِيعِ الْمُبَارَكِ تَأْسِيًّا بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ كُنْزًا
 مَا يَخْرُجُ إِلَيْهِ وَيَذْعُولُن فِيهِ وَقَدْ خَرَجَ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَيْلَةً نَضَفَ ثَعْبَكَ فَسَجَدَ فِيهِ طَوِيلًا وَقَالَ بَعَثْتُ إِلَى أَهْلِ
 الْبَقِيعِ لِأَصِلَ عَلَيْهِمْ إِنْ أَدْعَوْهُمْ وَخَرُوجِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 أَكْرَدَ وَالْأَوَّلَى لَهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بَعْدَ السَّلَامِ عَلَيْهِ وَعَلَى
 صَاحِبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْبَقِيعِ قَالَ
 السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا أَنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَخَفُودٌ
 وَالْمُسْتَبْنَى لِلتَّبَرُّكِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ الْبَقِيعِ الْغُرَقَةَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا
 وَلَهُمْ وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَقْصِدَ أَوْ لَا بِالزِّيَارَةِ الْغُبُورَ الظَّاهِرَ فِيهِ

مطلب
 زيارته أهل البقيع
 المبارك

كعب بن سیدنا عثمان بن عفان رضی الله عنه والاولی
 ان یبدأ به لانه افضل من فیہ هذا ان لم یتم بغير غیره
 والاسلم مع وفوف بسیر ثم رجع الیه ثم بعد السید عثمان
 یبدأ بالعباس ثم بالحسن یجنبه ثم بأمة فاطمة الزهراء
 یجنبه فان الارواح انما هنا ثم بسیدنا زین العابدین
 ابن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهم
 ثم بابنه محمد الباقر ثم بابنه جعفر الصادق رضی الله عنهم
 وهؤلاء کلهم بقية واحدة ثم بسیدنا ابراهیم بن النبی صلی
 الله علیه وسلم ومعه فی قبته جماعة من الصحابة فیسلم علیهم
 ثم بمشهد ابی شعیان بن الحارث عم النبی صلی الله علیه وسلم
 وینسب الآن لعقیل بن ابی طالب وهو انما توفی بالشام
 ثم بأهات المؤمنین وکلهم هنا الاخذ بحجة فیه کفة
 والامیونة فیسرف وهذا الترتیب الذی ذکرته هو
 ما یظهر لی خلافاً لبعضهم ووقوع السلام علی الفضول
 تبعاً کبعض من یقیة العباس قبل ابراهیم لا یضرب
 وزراً یضرب مالک بن انس رضی الله عنه وکذا
 شیخه نافع یجنبه فی قبة لطيفة علی ما یقال والمشهد
 المشهور بفاطمة بنت اسد ام علی رضی الله عنهما الا قرب
 انه مشهد سعد بن معاذ سید الانصار لان ما ذکره

القُدَامَاءُ لَا يَنْطَبِقُ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ ذَكَرَ السَّيِّدُ وَيُخْتَمُ بِقَبْرِ
 صَفِيَّةَ عَمَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا*
 وَنَزَوْرًا يَضَاهُ مَشْهَدُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ بَرَكَن
 السُّورِ مِنْ دَاخِلِهِ قِبَالَةَ قَبَةِ الْعِبَاسِ وَمَالِكِ بْنِ
 وَالِدِ أَبِي عَبْدِ الْوَهَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِلَصُوقِ السُّورِ
 غَرْبِيَّةِ الْمَدِينَةِ الْمَشْرِقَةِ وَمَشْهَدِ النَّفْسِ الزَّكَاةِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ
 إِبْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَهُوَ خَارِجُ السُّورِ شَرْقِيَّةً
 سَلْعًا مِنْ الْجُزْءِ الْمُنْتَظَمِ لِلْإِمَامِ ابْنِ حَجَرٍ الْمُنْقَدِّمِ*
 قَلْبِي وَلِلْقُطْبِ الْعَارِفِ الشُّعْرَانِي فِي طَبَقَانِهِ
 نَقْلًا عَنْ شَيْخِهِ الْخَوَاصِ وَكَذَلِكَ نَقْلُهُ الْعَلَامَةُ الصَّابِغَةُ
 عَنْهُ فِي سِيرَتِهِ عَنِ الْمَنَنِ الْكُبْرَى وَقَدْ نَقَلْنَاهُ عَنْهُ
 فِي كِتَابِنَا مَشَارِقِ الْأَنْوَارِ عَنِ الْكُتُبِ الْمُنْقَدِّمِ ذَكَرَهَا
 وَكُتَابِهِ الْأَنْوَارِ الْقُدْسِيَّةِ أَنَّ سَيِّدَنَا زَيْنَ الْعَابِدِينَ
 ابْنَ الْإِمَامِ الْحَسَنِ لَضَلَّهِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ وَكَذَلِكَ
 صَرَّحَ بِذَلِكَ الْإِمَامُ سَيِّدُ مُحَمَّدِ بْنِ زُرْقَانِي عَلَى الْمَوَاقِبِ
 وَنَصَّرَ الْقُطْبُ الشُّعْرَانِي عَنْ شَيْخِهِ أَنَّهُ مَدْفُونٌ بِمَضَرَ
 فِي مَشْهَدِهِ الَّذِي اشْتَهَرَ بِهِ قَرِيبًا مِنْ مَجْرَاتِ الْقَلْعَةِ فَلَعَلَّ
 مَا ذَكَرْنَاهُ الْحَقُّ ابْنُ حَجَرٍ مِنْ أَنَّ زَيْنَ الْعَابِدِينَ بْنِ عَلِيٍّ
 ابْنَ الْحَسَنِ لَقِبَ لِأَحَدٍ أَوْلَادِهِ لَا أَنَّ هَذَا يَأْتِيهِ

قوله وابنه محمد الباقر مدفون هناك ايضا فان سيدنا
 هذا باجماع الجميع ولد لسيد علي زين العابدين
 وقد صرح به الحق نفسه في كتابه الصواعق
 وقد نقلناه عنه في كتابنا مشارق الانوار فلعل
 ما في الجوهر سهو من الكاتب فليحذر ويتنبه له
 ان يقصد بزيارة هؤلاء الكمل التسفيع بهم عند
 رسول الله لانهم الاحبة له والوسيلة اليه صلى الله عليه وسلم
 وقد نقل العارف السمرقاني ان الله وكل بقبر كل نبي
 ملكا يقضي حوائج الزائرين وفارة يخرج الولي نفسه
 من القبر ويقضي الحاجة لانه الاولياء الاطلاق
 في البرزخ والشرح لارواحهم قل واذا خرج شخص
 من قبره على صورته وقضى حوائج الناس يكتب له
 ثواب ذلك كحكم صلاتهم في البرزخ او ولا شك
 ولاريب ان البقيع جمع الاصفياء والاولياء وكيف لا
 وقد دفن فيه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الصنف نحو عشرة آلاف ومن سادات اهل البيت
 والتابعين ما يزيد على السبعين الفا لانه لا تعرف
 قبور اغلب مشاهيرهم لاجتناب السلف لبناء وكفا
 على القبور مع طول الزمان وقد اتفقوا على ان البقيع

افضل المقابر على وجه الارض كلها حتى من مقابر مكة
 لما علمت من كثرة من دفن فيه من اهل البيت والصالحين
 والتابعين وقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم في فضله
 آثار كثيرة منها انا اول من تنشق عنه الارض
 ثم ابوبكر ثم عمر ثم ابي اهل البقيع فيحشرون ثم
 انظر اهل مكة وفي رواية من دفن في مقبرتنا هذه
 شفغنا له او شهدنا له وفي رواية اول من اشفع له
 من امتي اهل المدينة ثم اهل مكة ثم اهل الطائف
 وفي رواية يبعث من البقيع سبعون الفا على صورة
 القمر يدخلون الجنة بغير حساب وفي رواية وتوكل
 ملائكة بمقبرة البقيع كلما ملئت اخذوا باطرافها
 فيكفونها في الجنة قال الحق ابن حجر ويسر له
 ان ياتي متطهرا قبور الشهداء باحد ويتدا
 بسيد الشهداء حمزة رضي الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويحضر بعد صلاة الصبح بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى انه يعود ويذكر جماعة فرينة الظهر في المسجد الكرم
 والافضل ان يكون ذلك يوم الخميس لان الموقى يعلمون
 اني يزيد علمهم لادله على دوام علمهم بزوارهم يوم الجمعة
 ويوما قبله ويوما بعده كما نقله في الاحياء عن محمد

ابن واسيع انه بلغه ذلك والمطلوب يوم الجمعة التكبير
 ويوم السبت الذهاب لبقاء فقتين الخميس قال المحقق
 الحنفية الكمال بن الهمام ويزور جبل اُحد نفسه
 للمحدث الصحيح اُحد جبل يُحِبُّنا ونُحِبُّه اه قال
 الامام القسطلاني في شرحه على البخاري اى منع
 الله تعالى فيه الحب حقيقة كما وضع التسبيح في الجبال
 مع داود عليه السلام قال بغض المحققين واعلم
 ان زيارة جبل اُحد من اكد المستحبات ولذا ورد في الصحيحين
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اُحد لما بدأ الله هذا جبل
 يُحِبُّنا ونُحِبُّه ورواية غير الشيخين بزيادة من جبال الجنة
 وفي رواية على باب من ابواب الجنة وفي رواية على ركن
 من اركان الجنة وفي رواية اُحد جبل يُحِبُّنا ونُحِبُّه
 فاذا جئتموه فكلوا من شجره ولعن عَصَاهُ وسبغوا
 ان يبدأ في الزيارة بمسجد سيدنا حمزة الذي فيه قبته الشريفة
 لانه سيدهم وسيد الشهداء لما روى عنه عليه الصلاة والسلام
 سيد الشهداء يوم القيمة حمزة بن عبد المطلب وفي رواية
 انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده انه لم يكتب
 في السماء السابعة حمزة اسد الله واسد رسوله فيسلم
 عليه وعلى من في قبته قيل ان عبد الله بن جحش

ابن اخت حمزة رضي الله عنه ومضجع بن عمير دفنا تحت
 المسجد الذي بنى على قبر سيدنا حمزة فيقول وهو في غاية
 الادب والاجلال السلام عليك يا عم المصطفى السلام
 عليك يا سيد الشهداء السلام عليك يا اسد الله السلام
 عليك يا اسد رسول الله رضي الله عنك وارضاك وجعل
 لوجهك متقبلك ومثواك السلام عليكم ايها الشهداء ورحمة الله
 وبركاته ثم يتوجه الى قبور الشهداء الباقين والمشهورين
 من الشهداء الكرمين الذين استشهدوا يوم واحد وهم
 سبعون رجلاً لقوله تعالى ولما اصابكم مصيبة اى فاحد
 قد اصبتم مثلها يعنى في غزوة بدر وكان من المعلوم
 ان الذي قتل من اهل الكفر سبعون واسير سبعون ثم
 بعد ان يسلم عليهم جميعاً ويقول السلام عليكم بما صبرتم
 فنعف عفى الدار السلام عليكم يا شهداء السلام عليكم يا سعداء
 رضي الله تعالى عنكم وارضاكم ويتوسل بهم الى الله في بلوغ
 آماله لان هذا المكان محل مهبط الرحمت الربانية وقد
 قال خير البرية عليه الصلوة والسلام اذ كانت تحت ان ارتكم في ذلك
 نفحات الا فترضوا النفحات ربكم ولا شك ولا ريب ان هذا
 المكان محل مهبط الرحمت الالهية فينبغي لمزار ان
 يتعرض لمناياتك النفحات كيف لا وهم الاحبة والوسيلة العظمى

الاحباب

الى

الى الله ورسوله فجد بر لمن توسل بهم ان يبلغ المنى ويسأل
 بهم الدرجات العلى فانهم الكرام لا يجنب قاصدهم*
 وهم الاحياء لا يرد من غير اكرام زائرهم* وكفاهم شرفا
 قول الباري جل شأنه ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون قال الامام القسطلاني
 في المواهب وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما اصاب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم
 في اجواف طيور خضر ترد اثمار الجنة تأكل من ثمارها
 وتاوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا
 طيب ما كلهم ومشروهم وحسن مقيلهم قالوا يا ليت
 اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهقوا في السماء
 ولا يتكلموا عن الحرب قال الله سبحانه وتعالى انا بلغتهم عنكم
 فانزل الله سبحانه وتعالى على نبيه هذه الآيات ولا تحسبن
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتا الخ رواه احمد قال بعض
 من تكلم على هذا الحديث ثم تاوى الى قناديل يصعد قولها
 والشهداء عند ربهم لهم اجرهم ونورهم وانها تاوى الى
 تلك القناديل ليلا وتشرح نهارا قبل دخول الجنة واما بعد
 دخول الجنة في الآخرة فلا تارى الى تلك القناديل
 وانما ذلك في البرزخ اه قال سيدي محمد الزرقاني

ولاننا في بين رواية في اجواف طير خضر ورواية اجواف
 طير بيض ورواية في اجواف زرازير لان الله اكرم اوليائه
 بكرامته مختلفة ولا يرد ما قاله بعضهم كيف يكون روحا
 في جسد واحد قال القاضي عياض صاحب الشفاء وليس
 للقياس والعقل في هذا حكم واذا اراد الله جعلها في
 قناديل او اجواف طير وقع ذلك على انه ليس فيه قيام
 روحين في جسد واحد لان الروح قائمة يخوف الطير
 كقيام الجنين في بطن أمه وروحه غير روحها الى ان
 قال الامام المذكور وقال الامام البيهقي والسهرلي
 خلق الله لارواحهم بعد مفارقة اجسادها صوفا طير
 تجعل فيها الارواح خلقا عن الابدان توشوا لنيل اللذة
 الحسية قال وقال السهرلي ايضا اي في صوفا طير خضر
 كما تقول رأيت ملكا في صورة انسان او قولا حافظ
 فيما نقله عن النسفي وارواح الطيعين برئص الجنة لا تاكل
 ولا تمتنع ولكن تنظر في الجنة وان درج عليه لاكن طاعة
 لما ذكره المحقق القسطلاني في مواهب نقلا عن الحافظ
 ابن كثير ما يغيب تمتع ارواح المؤمنين وان لم يكونوا
 شهداء بالاكل والتلذذ ورؤية منازلهم في الجنة لا ينظر
 فقط ونصه قال وقد رويناه في مسند الامام احمد

فيه بشري لكل مؤمن قال الامام الزرقاني شارحها
وان لم يكن شهيداً بان روحه تكون في الجنة ايضاً
وتسرح فيها وتاكل من ثمارها وترى ما فيها من النضرة
والسرور وتشاهد ما عده الله لها من الكرامة
قال وهو باسناد صحيح عن عزير عظيم اجتمع فيه ثلاثة
من الائمة الاربعة اصحاب المذاهب المشيئة فان
الامام اخذ رواه عن الشافعي عن مالك بن انس
عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن
ابيه برفعه نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة
حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه قال الامام
القسطلاني قوله تعلق اي تاكل قال وفي هذا الحديث
ان روح المؤمن تكون على شكل طير في الجنة واما رواج
الشهداء ففي حواصل طير خضر فهي كالراكب
بالنسبة لارواح المؤمنين فانها تطير بنفسها
قال الامام الزرقاني شارحها وقد تأول بعضهم
حديث نسمة المؤمن الذي رواه الحافظ ابن كثير
بأنه مخصوص بالشهداء كما في الروض لكن المتبادر
من الحديث خلافه ولذا جزم كثير بالعموم
قال الامام القسطلاني مؤيداً لما درج عليه الحافظ

ان ما يصيب المسلمين من الحزن والبلايا وكالشهادة
 فليحكي وفوا ندر ثابتة الى ان ذكر منها بقوله ان الله
 سبحانه وتعالى هيا لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته
 لا تبلغها اعمالهم فقيض لهم اسباب الابتلاء والحزن
 ليصلوا اليها ومنها ان الشهادة من اعلى مراتب الاولياء
 فساقم اليها قال نسأل الله الكريم كتمان ان يمين علينا
 بكمال الايمان اه قال الشارح لكن لا يخفالك ان ما
 علل به الامام القسطلاني قاصر على اصحاب الحزن
 والبلايا والذي افاده الحافظ ابن كثير التعميم عللا
 بظاهر الحديث اه قلت لكن ذكر امام المحققين
 البرهان العدوي في حاشيته على الرسالة اختصارا
 الاكل والشرب للشهداء خاصة واما الشهداء غيرهم
 فليس لهم الا التمتع بالنظر كما اختاره الامام النسخي اتفاقا
 ونصه قد نقل ابن العريفي في شرح سراج المريدين اجماعا
 على انه لا يعجل الاكل والتعميم الا للشهداء قال اه ثم قال بل قال
 العلامة الرملي في فتاويه بناء على ان الحياب باعتبار الجسم
 فيما يظهر ان الانبياء والشهداء ياكلون في قبورهم ونسأل
 ويصلون ويصومون ويحجون ووقع الخلاف في تكاثرهم
 لنسائهم ونسائون على صلواتهم وحجهم ولا كلفة عليهم

بل تلذذون وليس هو من قبيل التكليف لان التكليف انقطع
 بالموت بل من قبيل الكرامة لم يرفع درجاتهم لذلك اه
 قال وفي السر لم يوصو لشيء ابي المواهب الساذني ان الشهداء
 ينكون فانه قال احب الله سبحانه عن الشهداء بانهم احياء
 عند ربهم يرفعون وحمل اهل العلم على حقيقة انهم باكون
 ويشربون وينكون حقيقة قال وقائل غير هذا صواب الآية
 عن ظاهرها من غير ضرورة تلجى الى ذلك قال وقوله
 ينكون لم يبق فيه مناساتهم كما قال الرمثي اه اجهوري
 قال وقد علمت مما تقدم ما تنعم به الشهداء واما غيرهم
 فانما ينعم بغير الكمال والشرب بان يملأ عليه قبره كله
 خضرا ويفسح له فيه ثم ذكر عن الاجهور انها ترى مقعدها
 في الجنة وهي في قبرها او حيث شاء الله ولا تدخل الجنة
 قال المحقق اقول لا يخفى ان هذا يخالف لما وقع في كلام
 بعضهم ان ارواح السعداء ولو غير شهداء في الجنة الا
 ان يجاب بان ذلك بالنسبة لبعضهم اه فتحصل من هذا
 ان تمتع الشهداء في الجنة بما تقدم متفق عليه لان حياتهم
 حقيقة كما هو ظاهر الآية الشريفة وعليه الجمهور لكن خيالا
 ليست كحياتهم في الدنيا ولذا قال المحقق المذكوران تلك
 الخيالات تمنع من اطلاق اسم الميت عليه بل حيا غير معقولة

للبشر قد تراه واما السعداء غير الشهداء فيمتنعون
 بالنظر فقط من غير اكل وغيره على ما ارتضاه الامام
 النسفي والامام العدوي نقلاً عن الحافظ السيوطي
 والحافظ ابن كثير التعميم كالشهداء كما سبق لك في نص
 المواهب وشرحها للامام الزرقاني هذا تحقيق المقام
 وجنبني ظهرك ما افاده العلامة الامير وابن عبد
 وابن العربي من انها على افنية القبور غالباً كما هو
 طريقة الجمهور ولا ينافي ذلك شروحاً في الاماكن
 المتقدم ذكرها ومع ذلك لها اتصال بحملها ولذلك
 شرع القاء السلام عليهم في قبورهم والسلام
 لا يكون الا على الموجود لا على المعدوم واما كونها
 في السماء كما في حديث الاسراء عند آدم على يمينه
 اهل السعادة وعن يساره اهل الشقاوة فلعل
 ذلك كان امراً انفاقياً للذوات المطلعة المحمدية وليكون
 ذلك من جملة ما اطلع عليه صلى الله عليه وسلم من عالم
 الملكوت قال الامام ابن القيم والتحقيق الذي اخذ
 فيه ان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ
 اعظم تفاوت ولا تعارض بين الادلة فان كلا
 منهما وارد على فريق من الثابتين بحسب درجاتهم

قال وعلى كل تقدير فللروح بالبدن اتصال بحيث يصح
 ان تخاطب وبسلم عليها ويعرض عليها مقعدا وغيرها وغير
 ذلك مما ورد فان للروح شأننا آخر فتكون في الرفيق
 الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم
 على صاحبها ردت عليه السلام وهي في مكانها هناك
 اه اسالت الله العظيم * فتوسلا اليه بوجاهة
 وجه نبيه الكريم * ان يحشرنا في زمرة اهل هاتيك
 المراتب * ويبلغنا بجاه نبيه عنده غاية المآرب *
 قال المحقق ابن حجر ويستحب له توكيدا ان ياتي
 متظهرا من خروجه من المدينة المشرقة الى مسجد قباء
 ناويا القرب بزيارته والصلاة فيه للحديث الصحيح
 صلاة في مسجد قباء كحرف واخرج الشيخان كان
 صلى الله عليه وسلم ياتي مسجد قباء راكبا وماشيا فيصلي
 فيه ركعتين والاولى ان يكون ذلك يوم السبت
 للحديث الصحيح ايضا كان صلى الله عليه وسلم ياتي به
 كل سبت * وعن عائشة بنت سعد بن ابي وقاص
 قالت سمعت ابي يقول لان اصلي في مسجد قباء ركعتين
 احب الي من آتي بيت المقدس مرتين لو يعلمون ما في
 قباء لضربوا اليه اكباد الابل او وكفاه شرفا

قول الباري جل شأنه لمسيح أسس على التقوى هو مسجد
 قباء قلت وهذا وإن كان بحسب ظاهره يفيد
 فضله على بيت المقدس إلا أن هذه مرتبة لا تقتضي
 الأفضلية فإن بيت المقدس مقدم عليه في الفضل
 عند جمهور الأئمة قال المحقق ابن حجر وليس له أيضا
 أن يأتي الآبار التي بالمدينة ويتوضأ منها ويغتسل
 تبركا بالآثار النبوية وهي سبع على ما قاله الامام النووي
 قال ولعله أراد الذي اشتهر منها والآ في تسعة عشر
 وليس له أيضا أن يأتي المساجد التي بالمدينة
 وهي نحو ثلاثين موضعا فيعتمد في معرفتها على خبر
 من أهل المدينة أو على تاريخ العلامة السهري
 قال المحقق المذكور قد نقل عن العارف ابن أبي حمزة
 أنه من حين دخوله المسجد النبوي لم يخرج ليقع ولا
 غيره حتى رحل وقال هذا باب الله المفتوح للسائرين
 والمتضرعين وليس ثم من يقصد مثله قال العلامة
 السبكي والحق أن من منح دواقر الحضور وعدم الملل
 فاستمراره هناك أولى وأعلى ولا فتقله في تلك
 البقاع أولى وبه يستجلب النشاط ودفع الملل ولذا
 نوع الله سبحانه وتعالى لعباده الطاعات اه قال المحقق

ابن حجر واقول فيه نظر لما صرح به اصحابنا من اطلاق
 نذب جميع ما مر دام حضوره ام لا هو اقول
 والملاحظ الظاهر لا نظرا لان مع الملل اساءة الادب
 فالكمال في الانتفال وبشهادة هذا ما بعد من التعليل
 ولقول الحق المذكور فان في الايمان الى آخر ما علق به
 فوائد ثمانية على ما هو بصددده اما النحو اهل البقيع
 فليست شفع بهم الى من هم اقرب اليه منه ليستل ببركة
 ذلك من القرب اليه صلى الله عليه وسلم ما لا يحصل له
 بدون تلك الوسطة اذ من عادات الكبراء الظفر
 منهم بالوسائط المقررة عندهم بما لم يظفر به منهم
 مع عدم الوسطة وايضا في الايمان اليه غاية الوضلة
 والاشعار بالمذلة وانه يحتاج في قضاء مطلوبه
 الى تعدد الشافعين فيه وايضا في ذلك ووضلة
 له صلى الله عليه وسلم اذ ووضلة اصحابه واهل بيته رضي الله
 عنهم ووضلة له صلى الله عليه وسلم في بركة هذه الوضلات
 نجاب جميع الحاجات وتقضى سائر الطلبات
 الى هنا انتهى ما قصدنا جمعه والله الموفق للصواب
 واليه المرجع والمآب * وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد
 صفة المخلوقات * وعلى آله وصحبه السادات *

ما دامت شَمَاتُ الوصَالِ تَهت على ارباب الضَحْمَالِ *
 وشرف وكرم وعظم كلما ذكرَكَ الذَّاكِرُونَ وغفل عن ذكرِكَ الغَافِلُونَ *
 * في السَّـجْدِ جامعُه الفقير حَسْبُ العَدُوِّ الحَزْزُونَ *
 غفر الله له ولوالديه وَاَمَدَّهم من فيض بَرِّه الرَّاوِي *
 قد تَفَضَّلَ الرَّحْمَنُ بِاتِّمَامِ جَمْعِ هَذَا الكِتَابِ الشَّرِيفِ *
 في مقدار مِيعَادِ الكَلِمِ الْمُنِيفِ * يوم الاثنين المبارك *
 سبعة عشر يَوْمًا خَلَّتْ مِنْ شَهْرِ صَفَرِ الحَيْرِ مِنْ شَهْرٍ *
 سَنَةِ الفِ وَمِائَتَيْنِ وَثَمَانِينَ مِنَ الهِجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ *
 على صاحبها اَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَاتَّامَ التَّسْلِيمِ *
 * وَلَمَّا اَلَاخَ بَدْرُ تَمَامِ جَمْعِهِ * وَفَاحَ زَهْرُ تَمَامِ طَبْعِهِ *
 * فَرَقَّطَهُ مُؤَرِّخُهَا لِلطَّبْعِ وَالتَّأْلِيفِ حَضْرَةُ الْاِسْتَا *
 الْاَوْحَدِ * وَالْجَهْدِيُّ الْوُزْدِيُّ الْاِمْجِدُ * اَنْسَانَ *
 عَيْنَ الزَّمَانِ * وَيَذَرِبُ دُورَ الْعُلَمَاءِ وَالْعِرْفَانِ *
 ذُو التَّأْلِيفِ الدَّقِيقَةِ * وَالْمَصْنُفَاتِ الْبَدِيعَةِ *
 الرَّقِيقَةِ * الْعَلَامَةِ الْفَاضِلِ * بِهَيْجَةِ الْاِفَاضِلِ *
 حَضْرَةِ السَّيِّدِ عَبْدِ الْهَادِي نَحْوِ الْاَنْبِيَارِ *
 لِأَنَّا رَأَيْنَا نَحْمَ سَعْدِهِ فِي الْخَافِقِينَ سَارِي * وَهَكَذَا *
 مَا قَالِ * أَصْلَحَ اللَّهُ لِي وَلَهُ الْكَمَالُ وَالْمَقَالُ * بِجَاهِ *
 سَيِّدِ الْاَنَامِ * عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ *

الحمد لله الذي رفع مقام من حج اليه * ورفع مقام ابراهيم
في احب البيوت لديه * ورفع عن قريش عند بناء الكعبة
في الشاذروان والحجر الحجر * وضاعف لبعض خواصه
في إعادة الحجر على اضله الاجر * والصلاة والسلام
على افضل من سئل فاجاب * وعلى آله الانجاء *

وسائر الاصحاب *

وبعد فلما اورد السؤال عن آخر الحجر والشاذروان
من حضرة محل استواء شمويس الكرم * العاصر بمجده
عقود الثريات القدم * قلادة الفضل وعقد
نظامه * وقرة عين الدهر ونتيجة مقدمات آياته
* الامير ابن الامير * والعطر بن العبير * مولانا
الامام الهمام السيد عبدالقادر المغربي المجاهد في سبيل الله
اقر الله بطول عمره عين الزمان * واسر يد وامر سعد
الملوان * الى حضرة فارس ميدان العلوم * وفارس
ارواح الفهوم * علامة عصره مولانا الاستاذ
الشيخ حسن العيدوي الحزاي * حفظه الله
من هماره ولسلسلات الفضائل الراوي *
وحثه على جعل جواب هذا السؤال ضمن رساله *

لا كتابة على السؤال كالعادة وفاء بحق اجلال السائل
 وايفاء الجمال * روض العز الانضر * وبدر المجد
 الاقصر * درة تاج الفضل والافصال * وقرة عين
 الايام والليال * الكوكب الدرّي * مولانا السيد
 علي الصديقي البكري * نظم الامتاز الموفى اليه
 هذه الرسالة نظم عقود الدرر * واودعها من
 النفائس ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر * فبرزت بوز الخرايد من الخدور *
 وسفرت شفورا الكواكب والمبدور * فلما رايته
 محاسنها المنجلي * ولحقت عرائسها المنبرجة *
 قلت مفرط المعانيها * متشبها باديال معاليها *
 نيل الرغائب في كثر المطالب في * فضل المقام وفضل الجود
 رسالة جمعت فيها النفائس جم * مع الزهر في لروض ولغد في
 ترزوي بنظم غوالي الدرر اسطرها * وتردري بزواهي الزهر في السور
 بلوح فيها من التحقيق نور هدي * ابهى من التيم او ازهى من الزهر
 كما ثمار وضة في رتبة زهرت * افناها بحبي الزهر والتمر
 كما ثمار غادة هنياء قد خطر * تيسر في حلال الاعجاب والحفر
 غرام قد حسنت مني كما حسنت * معنى من حسن وافق على قد
 علامة العلماء الفائق النظر * والكائز السبق التقدير

نَحْمَدُكَ يَا بَدْرَ الْبَرَاءَةِ * شَمْسُ الْبِدَاعَةِ نُورُ الْيَدِ وَالْخَضِرِ
 رَبِّ الْبَرِّعِ الَّذِي مِنْهُ الْخَارِقُ * تَفَجَّرَتْ فِيهِ فِي الْأَرْضِ كَالنَّهْرِ
 وَذَوَالْفُجُورِ الَّتِي تَقْدُو الْعُلُوقَ * ذَاتِ الْإِهْتِمَاجِ كَرُوضِ الزَّهْرِ نَضِيرِ
 لَهُ تَأْلِيفُ اصْطَحَتْ وَهِيَ شَاهِدَةٌ * بَأَنَّهُ مَلِكُ الْأَعْلَامِ فِي الْقَضِيرِ
 قَدْ أَوْصَحَتْ مَعْصِدًا طَالَمَا * مِنْ دُونَ تَوْضِيحِهَا الْإِهْتَامُ مِنْ أُخْرِ
 نَزَى الْفَوَائِدَ أَمَّا الْفَرَائِدُ * تَهَابَتْ مِنْ تَطْلُعِهَا وَمِنْ مَسِيرِ
 لَيْلَى قَدْ أَصْبَحَتْ خُجُوعَ لَيْلَى طَيْرٍ * سَهَامُ كَمَلِ الدَّرَارِ فِي رُجَى الشَّجَرِ
 اصْطَحَتْ تَحَاسُنُهَا فِي الْأَقْفَانِ * بِالْهَدْيِ لِلنَّاسِ سِيرَ الْأَنْجَمِ الرَّخْرِ
 وَعَمَتْ الْأَرْضُ نَفْعًا وَسَعَادَةً * فِيهَا عَلَا الْمُسَوِّدُ بَيْنَ الْقَدْرِ وَالْقُدْرِ
 لَا زَالَ بِحُجْرَةِ الْفَضْلِ مِنْهُ * مَا فَاحَ مِنْهُ خَيْرٌ بِالشَّاعِلِ عَطْرِ
 وَمَا بَدَا الْكَثْرُ لِلطَّلَافِ رَحَةً * بِالطَّبْعِ تَحْمُ خُسْنِ الْكَثْرِ فِي صَغَرِ

١٢٨

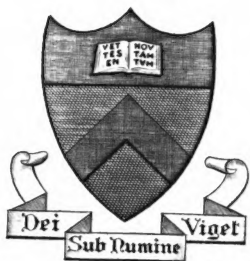


وَقَدْ تَفَضَّلَ الرَّحْمَنُ بِمَشْرِفٍ مَنَرٍ لَنَا يَوْمَ الْإِتِمَامِ *
 بِاجْتِمَاعِ بَعْضِ الْأَحِبَّةِ قَادِمِينَ مِنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ *
 لَا سِتْرَ حَضْرَةِ إِنْسَانٍ عَيْنِ الْفَضْلِ الْأَثِيلِ * وَتَبْدِيرِ
 بَدْوَرِ الْمَجْدِ وَالْحَسَبِ الْأَصِيلِ * الْعَلَامَةِ غَيْرَ أَنَّهُ الْفَهَامَةُ *
 الْحَقِّقُ غَيْرَ أَنَّهُ الْمَدَقُّ * السَّيِّدُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ السَّيِّدِ دَوْدِ
 السَّنُونُوعِيِّ الْحَسَنِيِّ مِنْ مَدِينَةِ قَامِسَ ابْقَاءُ اللَّهِ رَاقِبًا

مدارج معارج المجد * وناهجاً منها هج مباح السعد *
 ربي من سمع من الاستاذ العلامة التايخ المذكور
 انشا ابتكاراً متهدياً معتدلاً لكونه على أهبة السعد
 هذه الايات فللتبرك بآثار اهل الفضل والنجاح
 * قد صار نظهما في عقد الختام رجاءً لكمال القول
 والفلاح * وهذا ما قاله —

بأفق سماء العلم اصبح بارداً * هلال السبل الشريفة هادياً
 فحانوره ليل الجمال فاهند * به من الحج البت اصبح نادياً
 كتاب بدامن قبض بحر علومه * غدا كل انسان لعلياً نالياً
 امام نشر العلم عمر عمره * ناليفه تبد الذي كان خافياً
 بتدريسه احيا الذي كان داسياً * فعم الانام انفع كل النول حياً
 هو الحسن العودى واعلم الذي * بفضل اضحى الفضل والمجد
 قلله ما ايد بك نير مطالب * لطالب تحقيق الناسك شاكلاً
 جراه اله العرش خير جزائه * وانقاه في اوج الكمال ارقاً

Library of



Princeton University.



32101 076411469